



శ్రీ హర్ష వాసవదత్తా గ్రంథమాల - 1

వ్యాససిద్ధాంతమార్తాండము

అనువాదము :

డాక్టర్, కానాలనలచక్రవర్తి

వ్యాకరణశిరోమణి, శిక్షాశాస్త్రి, విద్యావారిధి

M.A. (సంస్కృతము) M.A. (తెలుగు) M.Ed.,

రాష్ట్రీయ సంస్కృత విద్యాపీఠము,

తిరువతి.

1993.

1000 ప్రతులు.

PLACED ON THE SHELF
Date.....

1993.

ప్రతులకు.

శ్రీమతి. శ్రీలక్ష్మి దేవి.

ఇంటినెం. 18-5-301/బి

శ్రీవేంకటాంబ నిలయము.

తిరువతి - 517 507.

SRI VENKATESWARA
CENTRAL LIBRARY &
RESEARCH CLAYRE
Acc. No 49861 ..
Date.....
TIRUPATI.

ముద్రణ :

శ్రీ సత్యసాయి ప్రింటర్స్

6-2-151సి టి. నగర్, తిరువతి.

మూల్యము : 75/-

This book is Published with the Financial Assistance of Tirumala Tirupati Devasthanams under their scheme Aid to Publish Religious books.

అ వ తా రి క

భారతదేశమునకు తలమానిక మైనటువంటిది సంస్కృత భాష. చతుర్విధ పురుషార్థములు సంపాదించుటకు సంస్కృత భాషయే శరణ్యమని ప్రాచీనార్వాచీనుల యభిప్రాయము. చతుర్విధ పురుషార్థములలో చివరిదైన మోక్షపురుషార్థమును సంపాదించుటకు భగవద్గీత ఉపనిషత్తులు, బ్రహ్మసూత్రములు అలవాలములు. ఈమూడింటికి సంబంధించిన విద్యయే బ్రహ్మవిద్య అట్టి ఈ బ్రహ్మ విద్య నభ్యసించుటకు చాలాకాలము వరకు నారు అవకాశములభించలేదు. ఎట్టకేలకు వదవాక్య ప్రమాణపారావారీలు కాశీవండితులు, ద్వైతమతావలంబులునైన కీర్తిశేషులగు వండిత వద్మనాభాచార్యులు గారివద్ద అద్వైత వేదాంతమునభ్యసించడం జరిగినది. వేదాంత శాస్త్రమును అలవోకగా వారివద్ద అభ్యసించిన కారణముగా వేదాంత శాస్త్ర వతనలేఖనములపైన చొరవగలిగినది. కాని వేదాంతము అందరికీ అందుబాటులో లేదు. కారణము అది సంస్కృతభాషలో నుండుటవలన కరినతరమైనది. వేదాంతమును సామాన్య పాఠకులకు అందుబాటులో నుండునట్లు చేయవలయుననే జిజ్ఞాసబయలుదేరినది. ఫలితముగా మహామహోపాధ్యాయ కపిస్థలము దేశికాచార్యుల వారి వ్యాససిద్ధాంత మార్తాండమును ఆంధ్రభాష యందు అనువాదము గావించడం జరిగినది.

విద్వదగ్రేసరులగు దేశికాచార్యులను గూర్చి పాఠశాలోకమునకు పరిచయముచేయవలసిన అవసరములేదు. వండితులలో తలమానికమనదగు వారినిగూర్చి ఎక్కువగా వ్రాయవలసినవనిలేదు. వ్యాససిద్ధాంతమార్తాండమును గ్రంథమువారి పాండిత్యమునకు పరాకాష్ఠ. ఈ గ్రంథరాజమును వ్రాసి వారు త్రిమతాచార్యుల సరసన స్థానము సంపాదించినారనుటలో సంశయములేదు. వారరచించిన ఈ గ్రంథము

విశిష్టాద్వైత వేదాంతమును ప్రతిపాదించు ప్రాధగ్రంథము. మొత్తము గ్రంథము నాలుగు పరిచ్ఛేదములుగా విభజింపబడినది. మొదటి పరిచ్ఛేదమున అశేషచిదచ్ఛరీరకుడగు శ్రీమన్నారాయణుడే పరతత్వ మని నిరూపింపబడినది. రెండవ పరిచ్ఛేదములో అర్చిరాది మార్గమున వైకుంఠము వెళ్ళినవాడికి పరమాత్మయొక్క యథార్థానుభవ రూపానవధికాతిశయానందమే స్వరూప వరమ పురుషార్థమని నిర్ణయింపబడినది. మూడవ పరిచ్ఛేదమున శారీరకమీమాంసా సూత్రాక్షర స్వరససిద్ధాంతమే మహాభారతము ధర్మవర్కమునందు స్పష్టముగా ప్రతిపాదించబడినదని ప్రదర్శించబడినది. నాలుగవ పరిచ్ఛేదమున మతాంతరమునందు వ్యాసుని తాత్పర్యము లేదని నిరూపింపబడినది. బ్రహ్మసూత్రములు ఉపనిషత్తులు మహాభారతము మొదలగు వాటిని ఆధారముగా చేసుకొని సూత్రార్థములను ప్రత్యర్థములను శ్లోకార్థములను చక్కగా వివరించి పరమతక్షిండనమును చేసి స్వమతమును పుష్టిగావించి వ్యాసులవారి మనోగతా భిప్రాయమును దర్పణగత ప్రతిబింబమునకువలె ప్రదర్శించడముజరిగినది.

నాచేగావించబడిన ఈ అనువాదము యథార్థానువాదము. ఆచార్యుల వారి భావమునకు ఏ మాత్రము భంగము కలుగకుండా పాఠకులకు అర్థమగు విధమున రచించబడినప్పటికీ విషయము వేదాంతము గావున కొంత పదజాలనూ యుగాతధముగా గ్రహించబడినది. ముద్రణసమయమున సహజమైనవ సంబంధమయిన కొన్ని దోషములు జరిగినవి. సహృదయులగు పాఠకులు వాటిని మన్నించవలసినదిగా కోరుచున్నాను.

కానాల నలచక్రివర్తి

కృతజ్ఞతా నివేదనము

వ్యాస సిద్ధాంత మార్తాండము అనునీ అనువాద గ్రంథమునకు ధనసహాయము నందజేసిన తిరుమల తిరువతి దేవస్థానము, వారికి నా హృదయపూర్వక కృతజ్ఞతాంజలులనర్పించు కొనుచున్నాను.

ఈ గ్రంథమును అనువదించుటకు ఉత్సాహప్రోత్సాహముల నిచ్చిన వేదాంతరగురువరేణ్యులు కీ. శే. వండిత వద్దవాణ్ణాచార్యుల వారికి, మా అధ్యాపకులు కముద్రాల లక్ష్మణయ్య గారికి, ప్రొఫెసర్. S. B. రఘునాథాచార్యులవారికి, సమ్మాననీయులైన వత్స రాఘవశర్మ గారికి మిత్రులు శ్రీనాగమునిరెడ్డి గారికి డా॥ రాఘవాచార్యుల వారికి కృతజ్ఞతలు తెలుపుకొనుచున్నాను.

అడిగినదేతడవుగా నాపై వాత్సల్యముతో ప్రస్తావనను రచించి ఇచ్చినచతుశ్శాస్త్ర పాండితీమండితులు రాష్ట్రవతి పురస్కార గ్రహీతలు తిరువతి రాష్ట్రీయ సంస్కృత విద్యాపీఠము భూతపూర్వకుల వతులు ప్రొఫెసర్ రామానుజతాతాచార్యుల వారికి నావినతిపూర్వక కృతజ్ఞతాంజలులు.

ఈ గ్రంథమును పరిశీలించి ముందుమాటను వ్రాసిశిష్యవాత్సల్యముతో నిరంతరము ఎనలేని ప్రోత్సాహము వందించుచున్న మా గురువరేణ్యులు, శిక్షాశాస్త్రకోవిదులు, దేశవిదేశములందు ఖ్యాతినొందిన డా॥ ఆర్. యస్. అరశీకట్టి గారికి నామనః పూర్వకకృతాంజలులు.

ఈ గ్రంథమును ముద్రించుటలో సహాయసహకారములొనర్చిన శ్రీ సాయిప్రింటర్స్ అధినేత D. S. P. రామకృష్ణ గారికి. చి॥ ఈశ్వరయ్యకు కృతజ్ఞతలు తెలుపుకొనుచున్నాను.

కానాలసలచక్రీవర్తి

శ్రీ వ్యాససిద్ధాంత మార్తాండము

వి ష య సూ చి క

ప్రథమపరిచ్ఛేదము

వరుసనెం.	విషయము	పుట
1	వ్యాస సిద్ధాంత స్వరూపము	1
2	తదవగతి ప్రకరము	1
3	కారణవాక్యముల ద్వైవిధ్యము	2
4	తన్నిష్ఠస్యమోక్షోపదేశాత్ అనుసూత్రమునకు అర్థభావములు	2
5	దేవతావిశేషనిర్ధారణమునందును శాస్త్రతాత్పర్యము	3
6	ఈక్షతేర్నా శబ్దమ్ అను సూత్రముయొక్క యోజనాంతరము	5
7	గతిసామాన్యాత్ అనుసూత్రమునకు అర్థభావములు	6
8	ఆనందమయ విద్యనారాయణుని యందు పర్యవసానమను సిద్ధిప్రకారము	7
9	మాంత్రవర్ణికమేవచ అనుసూత్రమునకు అర్థభావములు	7
10	అంతస్తద్ధర్మ అనుసూత్రమునందలి తచ్చద్ధార్థ నిర్ణయము	7
11	పుండరీకాక్షత్వముయొక్క నారాయణా సాధారణ్యము	8
12	సర్వపాపొద్దితత్వము యొక్క నారాయణా సాధారణ్యము	9
13	బుక్సామగేయత్వము యొక్క నారాయణా సాధారణ్యము	10
14	తదేవాగ్నియనెడి మంత్రము యొక్క నారాయణా సాధా రణ్యము	10
15	పుండరీకశ్రయత్వమునకుకూడా నారాయణ విషయత్వము	11

II

- 16 శేదవ్యవదేహాన్మః అనుసూత్రముచే నారాయణుడే
పరమార్మయని స్పష్టికరించడము 12
- 17 ఆరాశస్త్రైంగాత్ అను సూత్రమునకు అర్థభావములు 12
- 18 సర్వభూతకారణత్వాదులకు భూతాకాశముననుసంగీకారము 12
- 19 సర్వభూత కారణత్వాదులకు నారాయణుని యందు అంగీ
కారము 14
- 20 అతఏవ ప్రాణః అనుసూత్రమునకు అర్థభావములు 15
- 21 ష్టోఽశ్చరణాభిధానాత్ అనుసూత్రమునకు అర్థభావములు 16
- 22 నవక్తురాత్మోవదేహాత్ అను సూత్రమునకు అర్థము 16
- 23 నవక్తుః మొదలగు సూత్రమునకు భావము 19
- 24 శాస్త్రదృష్ట్యా అనుసూత్రమునకు అర్థము 20
- 25 శాస్త్రదృష్ట్యా అనుసూత్రమునకు వరోఽర్థనిరాసము 21
- 26 వరోఽర్థమునందు దూషణాంతరము 23
- 27 అధర్వరిరస్సు విచారము 24
- 28 శాస్త్రదృష్ట్యాతూవదేశో వామదేవవత్ అనుపదమునకు
అర్థాంతరము 29
- 29 ఈక్షత్యధికరణమునందు చూపించిన మువంటి భగవద్గుణ
వివరణము 29
- 30 త్రిపాదీయందు సాధ్యవాచకవద నిష్కర్షము 30
- 31 ఈక్షతి కర్మవ్యవదేశాత్మః అను సూత్రమునందున్నట్టి
సః అనుదానికి త్రిపాదీయందు సాధ్యసమర్ప కత్వమునకు
అవశ్యవక్తవ్యము. 30
- 32 ఈక్షతికర్మ సూత్రమునందు సః అనుపదమునకు అర్థము 30
- 33 పురిశయము అనుదానికి నారాయణ వ్రత్యభిజ్ఞాపకత 33

III

24	దివ్యపురుషుడు నారాయణుడు	35
35	సర్వత్ర ప్రసన్నోపదేశాత్ అనుసూత్రమునకు అర్థభావములు	38
36	సర్వంఖల్విదం బ్రహ్మ అనుచోట పరింపబడిన బ్రహ్మనారాయణుడు	40
37	వివక్షితగుణోపపత్తేః అను సూత్రమునకు అర్థభావములు	40
38	ప్రకరణాత్ అనుసూత్రమునకు అర్థము	42
39	అనుసూత్రభావము	43
40	స్థానాదివ్యవధేశాచ్చ అనుసూత్రమునకు అర్థము	44
41	అనుసూత్రభావము	44
42	సుఖవిశిష్టాబిధానాత్ అనుసూత్రమునకు అర్థభావములు	44
43	అంతర్యామ్యధిదైవతా మొదలగు సూత్రమునకు అర్థభావములు	46
44	అదృశ్యవ్యాదిగుణక అనుసూత్రమునకు అర్థభావములు	46
45	రూపోపన్యాసాచ్చ అనుసూత్రమునకు అర్థభావములు	48
46	స్మర్యమానమనుమానమ్ అనుసూత్రమునకు అర్థభావములు	48
47	పురుషమపి చై నమధీయత అనుసూత్రమునకు ఖండార్థము	49
48	పురుషశబ్దమునకు నారాయణనామత	50
49	ద్వితీయపాదమున విచారింపబడిన భగవద్గుణములు	52
50	ద్యుభ్యాద్యాయతనమ్ అనుసూత్రమునకు అర్థభావము	52
51	ధర్మోపపత్తేశ్చ అనుసూత్రమునకు అర్థభావములు	53
52	అన్యభావవ్యాప్యతైశ్చ అనుసూత్రమునకు అర్థము	54
53	అనుసూత్రభావము	54
54	దహర ఉత్తరేభ్యః అనుసూత్రమునకు అర్థభావములు	56

- 55 గతిశబ్దాభ్యాం తథాహిదృష్టిం లింగంచ అనుసూత్రమునకు
అర్థభావములు. 56
- 56 శబ్దాదేవవ్యమితః అనుసూత్రమునకు అర్థభావములు 59
- 57 కమృనాత్ అనుసూత్రమునకు అర్థము 59
- 58 ఆ సూత్రమునకు భావము 59
- 59 అకాశోఽర్థాంతరత్వాత్ మొదలగు సూత్రమునకు అర్థము 60
- 60 తృతీయ పాదమున నిరూపితములయిన భగవద్గుణములు 61
- 61 అనుమానికమప్యేకేషామ్ అనుసూత్రమునకు అర్థ
భావములు 61
- 62 వదతీతిచేత్ న ప్రాజ్ఞోహి మొదలగుసూత్రమునకు అర్థము 63
- 63 అనుసూత్రమునకు భావము 64
- 64 జ్యోతిరుపక్రమాత్ మొదలగుసూత్రమునకు అర్థభావములు 65
- 65 న సంఖ్యోప సంగ్రహాత్ మొదలగు సూత్రమునకు అర్థ
భావములు 67
- 66 కారణత్వేన చాకా శాదిషు మొదలగు సూత్రమునకు అర్థ
భావములు 68
- 67 జగద్వాచిత్యాత్ అనుసూత్రమునకు అర్థము 69
- 68 వాక్యాన్వయాత్ అనుసూత్రమునకు అర్థభావములు 69
- 69 అవస్థితేరితి కాశకృత్ప్నః అనుసూత్రమునకు అర్థము 70
- 70 ఆ సూత్రమునకు భావము 71
- 71 అత్మకృతేః అనుసూత్రమునకు అర్థభావములు 71
- 72 యోనిశ్చహి గీయతే అనుసూత్రమునకు అర్థము 71

ద్వితీయపరిచ్ఛేదము

- 1 ద్వితీయ పరిచ్ఛేదారంభము 73
- 2 చతుర్థాయ ద్వితీయపాదాది త్రిపాద్యర్థానుక్రమః 74
- 3 పురుషార్థవిషయ సూత్రకార సిద్ధాంతము 74
- 4 సమానాచాస్పత్యుపక్రమాతో మొదలగు సూత్రమునకు
అర్థ భావములు 74
- 5 ప్రతిషేధాదితివేన్న శారీరాత్పప్తోహ్యేకేషామ్ అను
సూత్రమునకు అర్థభావములు 76
- 6 బ్రహ్మవిదశ్శరీరాదుత్కాన్తి న్యవస్థాపనము 76
- 7 అర్తభాగప్రశ్న ప్రతిపచన విమర్శ 78
- 8 అర్తభాగప్రశ్న ప్రతిపచనముల యొక్క అవిద్యద్విష
యత్వము 77
- 9 అర్తభాగప్రశ్న తదుత్తరములయొక్క అభిప్రాయము 78
- 10 ప్రతిషేధాదితివేన్న మొదలగు సూత్రమునకు పరకీయ
వ్యాఖ్య 80
- 11 స్పష్టోహ్యేకేషామ్ అనుసూత్రమునకు పరులచే చెప్ప
బడిన అర్థము 80
- 12 పరకీయార్థసమర్థనము 82
- 13 పరోక్తార్థ నిరాసోపక్రమము 83
- 14 అర్తభాగప్రశ్న ప్రతిపచనములవిద్యద్విషయత్వాంగికార
సమాధానము 84
- 15 బ్రహ్మవిదునకు ఉత్కాంత్యంగికారఘ్నన్ ఇతరులచే
చెప్పబడ్డ దోషోద్ధారణ 85

- 16 బ్రహ్మ విదునకు ఉత్తాంత్యనంగీకారమున శ్రుతివిరోధ
మును తొలగించుట 86
- 17 అణుః పద్ధాః మొదలగు శ్రుత్యర్థము 87
- 18 అణుః పద్ధాః మొదలగు వాటికి పరోక్షార్థనిరాసము 88
- 19 అర్చిరాదిగతికి అపునరావృత్తి హేతుత్వమున గల శ్రుతులు 91
- 20 సిద్ధాంతక్షునందు ఇతరులచే చెప్పబడ్డదోషాంత రోధారము 94
- 21 తద్యధా హినిర్లవ్యయినీ మొదలగు శ్రుత్యర్థము 96
- 22 పరకీయ వ్యాఖ్యానమునందు దూషణాంతరము సర్వబ్రహ్మ
విద్యులకు సగుణ విషయత్వము 97
- 23 ఆనందాదయః ప్రధానస్య, ఇతరేత్వర్థసామాన్యాత్ అను
సూత్రమునకు అర్థభావములు 97
- 24 ఆనందాదయః ప్రధానస్య అనుసూత్రమునకు పరోక్షార్థ
నిరాసము 99
- 25 గతేరర్థవత్వము మొదలగు సూత్రమునకు ఇతరులచే చెప్ప
బడ్డ అర్థభావములు 101
- 26 ఉపపన్నస్తలక్షణార్థోపలబ్ధేః అనుసూత్రమునకు శ్లోకయోగచే
చెప్పబడ్డ అర్థభావములు 103
- 27 గతేరర్థవత్వమ్ మొదలగు సూత్రమునకు పరోక్షార్థ
నిరాసము 103
- 28 నిరంజనః పరమం సామ్యమ్ అనిచెప్పబడిన సామ్యము
ఐక్యరూపముకాదు. 103
- 29 ద్వాసుపర్ణా, సమానైవృక్షే అనుశ్రుతులకు అర్థము 104
- 30 స్థిత్యధనాభ్యాంచ అనుసూత్రమునకు అర్థము 106
- 31 భేదవ్యవధేశాచ్చ అనుసూత్రమునకు అర్థభావములు 109

32	యథానద్యః స్యం దమానా అను శ్రుతికి అర్థము	107
33	ముక్తోవస్థవ్యత్వ వ్యవదేశాచ్చ అను సూత్రమునకు అర్థము	109
34	యథోదకం శుద్ధే శుద్ధమను శ్రుతికి అర్థము	109
35	ముక్తునకు బ్రహ్మసామ్య పొప్తియందు మహాభారత వచనములు	110
36	బోగమాత్ర సామ్యేత్సింగాచ్చ అను సూత్రమునకు అర్థ భావములు	111
37	తేనో ఏతస్యై మొదలగు శ్రుతికి అర్థము	112
38	వరమసామ్యశ్రుతికి నిర్గుణ బ్రహ్మ విద్విషయకత్వా సంభవము	112
39	గతేరర్థవత్వమ్ మొదలగు సూత్రమునకు పరోక్షార్థనిరాస నిగమనము	113
40	సాంవరామేతర్తవ్యాభావాత్-ఫందత భయావిరోధాత్ అను సూత్రములకు అర్థభావములు	114
41	గతేరర్థవత్వమ్ మొదలగు సూత్రమునకు స్వమతము నందు అర్థము	115
42	సూత్రమునకు భావము	116
43	ఉపపన్నస్తల్లక్షణ మొదలగు సూత్రమునకు అర్థ భావములు	117
44	సద్విద్యానిష్ఠునకు ఉత్కృన్తివృత్తిషేధా సంభవము	117
45	అనందమయ విద్యానిష్ఠునకు ఉత్కృన్తి వృత్తిషేధా సంభవము	118

- 46 ఏతమానందమయమాత్మానమ్ అనుశ్రితికి ఇతరులచే చెప్పబడ్డ అర్థము 119
- 47 తన్ని వారణము 119
- 48 ఆనందమయోఽభ్యాసాత్ అనుసూత్రమునకు అర్థము 120
- 4 ఆసూత్రభావము 121
- 50 ఆసూత్రమునకు ఇతరులచే చెప్పబడ్డ అర్థము 122
- 51 సూత్రమునకు ఇతరులచే చెప్పబడ్డభావము 122
- 52 తన్నిరాసము 123
- 53 ఆనందమయునకు బ్రహ్మత్వాంగీకారమునందుశ్రితి స్వారస్యము 123
- 54 ఆనందమయునకుబ్రహ్మత్వాంగీకారము నందు ఇతరులచే చెప్పబడ్డ బాధక పరిహారము 126
- 55 ఆనందమయునకు బ్రహ్మత్వానంగీకారము నందు బాధకోక్తి 128
- 56 హర్షవిద్యా నిష్ఠునకు శక్తిన్మి ప్రతిషేదానంభవము 128
- 57 కామదీతరత్నత్రయ మొదలగు సూత్రమునకుఅర్థము 129
- 58 ఆ సూత్రమునకు భావము 130
- 59 కామదీతరత్నమొదలగుసూత్రమునకు పరోక్షాశయము 131
- 60 తన్నిరాసము 132
- 61 హర్షదహరవిద్యలకు ఐక్యోపపాదనము 133
- 62 హర్షవిద్యకు నిర్గుణవిద్యాత్వ నిరాసము 134
- 63 సన్నిభనేతినేతి నేహ నానాస్తి కించన అనుశ్రితులకు పరోక్షార్థనిరాసము 135
- 64 నేహనానాస్తి అనుశ్రితికి అర్థము 136

- 65 వక్రకృతైతావత్వం హి మొదలగు సూత్రమునకు అర్థ
భావములు 139
- 66 ప్రకృతైతావత్వం మొదలగు సూత్రమునకు ఇతరులచే
చెప్పడలర్థభావములు 139
- 67 తన్నిరాసము 139
- 68 సవిషనేతినేతి అను శ్రుతికి అర్థము 141
- 69 భూమి విద్యానిష్ఠునకు ఉత్కృష్టి ప్రతిషేధాసంభవము 142
- 70 సవికదా భవతి మొదలగువాటికి అర్థవాదనిరాసము 143
- 71 ద్వాదశాహవదుభయవిధమ్ మొదలగు సూత్రమునకు
అర్థము 142
- 72 సగుణముక్తి నిర్గుణముక్తి నిర్గుణముక్తియను ముక్తిద్వై
విధ్యనిరాసము 142
- 73 నాచికేత విద్యానిష్ఠునకు ఉత్కృష్టి ప్రతిషేధాసంభవము 145
- 74 శతం చైకాచ అను శ్రుతికి చతుర్ముఖలోక లోకప్రాప్తివిష
యత్వపక్షము 145
- 75 తత్పక్షనిరాసము 146
- 76 ఉర్ధ్వమేక స్థితస్తేషామను స్మృతి వచనార్థము 147
- 77 బ్రహ్మవిద్యానిష్ఠులందుఎవనికిని ఉత్కృష్టి ప్రతిషేధము
లేదు 148
- 78 అనియమస్పర్శేషాం అనుసూత్రమునకు అర్థభావము 149
- 79 అనియమస్పర్శేషాం సూత్రమునకు సగుణబ్రహ్మవిద్విష
యత్వ పక్షనిరాసము 150
- 80 స్పష్టోహ్యేకేషా సూత్రమునకు పరకియ వ్యాఖ్యానానువ
వన్నతాహేతు క్రోడీకరణము 150

81	తదోక్తోగ్రజ్వలనమ్ అను సూత్రమునకు అర్థభావము	152
82	అర్చిరారినా తత్రృధితేః అను సూత్రమునకు అర్థము	153
83	ఆతివాహికాస్తల్లింగాత్ పైద్యుతేనైవ తతస్తచ్చుతే అను సూత్రమునకు అర్థభావములు	154
84	కార్యం బాదరిః అను సూత్రమునకు అర్థభావములు	154
85	విశేషితత్వాచ్చ అను సూత్రమునకు అర్థభావములు	154
86	సామీప్యాత్తు మొదలగు సూత్రమునకు అర్థభావములు	155
87	కార్యాత్యయః అను సూత్రమునకు అర్థభావములు	155
88	స్మృతేశ్చ అను సూత్రము అర్థభావములు	156
89	బాదరివక్షమునకు చెందిన పంచసూత్ర్యఖిప్రాయ వివరణము	157
90	బాదరివక్ష నిర్గలితార్థము	160
91	వరం జై మినిర్ముఖ్యత్వాత్ అను సూత్రమునకు అర్థ భావములు	161
92	అరశ్చహవై మొదలగు శ్రుతికి చతుర్ముఖలోక విషయత్వ భ్యుదాసము	162
93	అరశ్చహవై మొదలగు శ్రుతికి అర్థము	163
94	వరబ్రహ్మణోలోక విశేషాది సద్భావమునందు కౌషేతక్య పనిషత్ప్రమాణము	164
95	వరబ్రహ్మలోకమునకు నిత్యత్వము	166
96	వరబ్రహ్మలోకమునకు నిత్యత్వమునందు మహాభారత వచనములు	167
97	లోకవిశేషమునకు నిత్యత్వమునందు ఉపపత్తి	168
98	దర్శనాచ్చ అను సూత్రమునకు అర్థము	169

- 99 దర్శనాచ్చ అనుసూత్రమునకు భావము 169
- 100 పరంజ్యోతిరుపసంపద్య అనుశ్రుతియందు పరంజ్యోతి
శబ్దార్థము వాసుదేవుడు 170
- 101 నచకార్యే ప్రత్యభిసంధిః అనుసూత్రమునకు అర్థ
భావములు 172
- 102 జై మిసీయ త్రిసూత్ర్యర్థ వివేకము 173
- 103 అప్రతీకాలంబనాన్నయతి మొదలగు సూత్రమునకు
అర్థము 175
- 104 అప్రతీకాలంబనాత్ మొదలగుసూత్రమునకుభావము 176
- 105 కార్యంబాదరిః మొదలగు సూత్రమునకు పరకీయవ్యాఖ్య
తన్నిరాసము 177
- 106 జై మినివక్షమునకు ఉత్తరపక్షత్వం సూత్రస్వరససిద్ధము 178
- 107 జై మిసీయ త్రిసూత్రిచే బాదరిసూత్రార్థనిరాస
ప్రకారము 179
- 108 జై మినివక్షముయొక్కపూర్వవక్షరూపత్వమునందుపరోక్ష
హేతువుయొక్క నిరాసము 180
- 109 బాదరివక్షమువ శ్రుతివిరోధము 180
- 110 కార్యం బాదరిః మొదలగు దశసూత్రి ఒకఅధికరణము 183
- 111 బాదరాయణునిచే బాదరిజై మినివక్షములకు ప్రతిక్షేప
విశేషము 183
- 112 చతుర్థాధ్యాయ త్రిపాది అస్మాచ్చరీరాత్పము త్థాయ మొదలగు
శ్రుత్యర్థ నిరూపరవణము 184
- 113 కార్యాధికరణముచే పరవాసుదేవప్రాప్తి సిద్ధాంతితము 184

XII

- 114 సంపద్యావిర్భావా మొదలగు సూత్రమునకు అర్థ
భావములు 184
- 115 అవిభాగేన దృష్టత్వాత్ అనుసూత్రమునకు అర్థ
భావములు 187
- 116 ఆసూత్రమునకు పరోక్షార్థనిరాసారంభము 188
- 117 ఇతరవ్యవదేశాత్ అను సూత్రమునకు అర్థభావములు 188
- 118 అధికంతు బేదనిర్దేశాత్ అనుసూత్రమునకు అర్థభావము 189
- 119 అశ్మాదివచ్చ మొదలగు సూత్రమునకు అర్థము 190
- 120 ఆ సూత్రమునకు భావము 190
- 121 అధికంతు మొదలగు సూత్రమునకు పరోక్షాభిప్రాయ
నిరాసారంభము 191
- 122 ఆసూత్రమునకు పరోక్షాభిప్రాయాంతరనిరాసము 192
- 123 పరాభిధ్యానాత్ మొదలగు సూత్రమునకు అర్థభావములు 192
- 124 పరాభిధ్యానాత్ మొదలగు అనుసూత్రమునకు పరోక్షార్థ
నిరాసము 195
- 125 అశ్మాదివచ్చ మొదలగు సూత్రమునకు పరోక్షార్థనిరాసము 197
- 126 ఆత్మేతితూపగచ్చన్తి మొదలగు సూత్రమునకు అర్థ
భావములు 199
- 127 పరమాత్మకు నేను అనెడి ఉపాస్యత్వోపపాదనము 200
- 128 ఆత్మేతితూపగచ్చన్తి మొదలగు సూత్రమునకు పరోక్షార్థ
నిరాసారంభము. 202
- 129 నస్థానతోఽపి పరస్య మొదలగు సూత్రమునకు అర్థ
భావములు 204
- 130 భేదాదితిచేత్తన మొదలగు సూత్రమునకు అర్థ
భావములు 205

XIII

- 131 అపి నైవమేకః అనుసూత్రమునకు అర్థము. 206
- 132 అరూపవదేవహి మొదలగు అనుసూత్రమునకు అర్థ
భావములు. 207
- 133 ప్రకాశవచ్చాపై యధ్యాత్ అనుసూత్రమునకు అర్థ
భావములు. 208
- 134 ఆహవతన్మాత్రమ్ దర్శయతిచాధో మొదలగుసూత్రము
నకు అర్థభావములు. 209
- 135 అతపివచోపమా, అంబుదవగ్రహణాత్ మొదలగు
సూత్రములకు అర్థభావములు. 209
- 136 వృద్ధిప్రసృతాక్షయ మొదలగు సూత్రమునకు అర్థ
భావములు. 211
- 137 తదవస్త్రక్తమహహి అనుసూత్రమున అర్థభావములు. 212
- 138 అపి సందరాధన అను సూత్రమునకు అర్థభావములు. 213
- 139 ప్రకాశవచ్చాపై శేష్యమ్ మొదలగు అతీతనైవేత్యాది
మొదలగు సూత్రమునకు అర్థభావములు. 213
- 140 నస్థానతోపి మొదలగుసూత్రమునకు పరోక్షార్థనిరాసము. 215
- 141 బ్రహ్మయొక్క సగుణత్వమే సూత్రకారతాత్పర్యము. 215
- 142 బ్రహ్మయందు గుణనిషేధ దోషవిధానముల అసంభవము. 216
- 143 విధినిషేదములకు దీనికిని అప్రామాణ్యము అనువిషయ
మున సూత్రకారానభిమతము. 220
- 144 అరూపవదేవేతి, ప్రకాశవచ్చ అనుసూత్రమునకు పరో
క్షార్థనిరాసము. 221
- 145 ఆహవ తన్మాత్రమ్, దర్శయతిచాధో అనుసూత్రములకు
పరోక్షార్థనిరాసము. 222

XIV

- 146 అతవీవచోపమా అను సూత్రమునకు పరోక్షార్థము 224
- 147 అంబుదవదగ్రహణాత్, వృద్ధిప్రహస భాక్తమ్ అను
సూత్రములకు పరోక్షార్థభావము వాఙ్మనీరాకరణ 225
- 148 తదన్యత్వమారంభణమ్ మొదలగు సూత్రమునకు
అర్థము 226
- 149 ఆ సూత్రాశయము 227
- 150 బ్రహ్మకు జగదుపాదానతోప పాదనము 228
- 151 తదన్యత్వమ్ మొదలగు సూత్రమునకు పరోక్షార్థ
భావములు వాఙ్మనీరాకరణ 230
- 152 విక్రారమిథ్యాత్వం న వాచరంభణ అను ప్రతితి అర్థము 231
- 153 తదన్యత్వమ్ అను సూత్రము వలన పరాభిమతార్థా
లాభము 232
- 154 వివర్తవాదము సూత్రాకారానభిమతము 234
- 155 లోకవత్తు లీలాకైవల్యమ్ వైషమ్యనైర్వృణ్యేన అను
సూత్రములకు పరమతమున అసంగతి. 235
- 156 వైషమ్య నైర్వృణ్యేన స్వప్నాదివత్ అనుసూత్రమునకు
అభ్యుపగమ్య వాదత్వనిరాసము 235
- 157 నాభావ ఉపలబ్ధేః, వైధర్మ్యాచ్చ నస్వప్నాదివత్ అను
సూత్రములకు అర్థభావములు 237
- 158 వైధర్మ్యాత్ మొదలగు సూత్రముచే జగత్తుయొక్క
మిథాత్వ నిరాకరణ 238
- 159 అతీతి తూపగచ్ఛన్తి మొదలగు సూత్రమునకు పరోక్షార్థ
నిరాస నిగమనము 239
- 160 అధికంతు భేదనిర్దేశాత్ అను సూత్రమునకు పరోక్షాభి
ప్రాయ నిరాసనిగమనము. 240

- 61 అవిభాగేన దృష్టత్వాత్ అను సూత్రమునకు పరోక్షార్థ
నిరాసనిగమనము 241
- 162 ముక్తి దశయందు భగవత్పారార్థ్య పారతంత్ర్యములసాక్షా
త్కారము యొక్కవిభాగము సూత్రప్రతిపాద్యత్వము 241
- 63 ముక్తవ్యాపారులకు భగవత్పరిచర్యా రూపత్వమునకు
జ్ఞాపితత్వము 241
- 164 ముక్తియందు శరీర పరిగ్రహదులకు సాంసారిక ఫలత్వ
శంకానిరాసము 241
- 165 పారార్థ్యపారతంత్ర్యములకు దుఃఖ హేతుత్వముచేముక్తి
అపురుషార్థత్వశంక 242
- 166 దాని పరిహారము 242
- 167 ముక్తునకు కూడా భగవచ్ఛేషత్వమునందు శ్రుతి 243
- 168 అవస్థితేరితి కాశకృతస్స అను సూత్రమునకు అర్థ
భావములు 244
- 169 అనేన సర్వగతత్వమ్ మొదలగు సూత్రమునకు అర్థ
భావములు 245
- 170 స స్వరాట్ భవతి అను శ్రుత్యుపపత్తి 246
- 171 భగవంతునియందు పారతంత్ర్యశేషవృత్తులకు ఆనంద
హేతుత్వము 247
- 172 అస్మాల్లోకాత్ ప్రేత్య మొదలగు శ్రుత్యర్థము 249
- 173 కామాన్నీ కామరూప్యను సంవరన్ మొదలగు శ్రుత్యర్థము 250
- 174 జక్షత్క్రిడ మొదలగు శ్రుత్యుక్తముక్త వ్యాపారుల
విషయోప భోగరూపత్వవృద్ధాసము 252

XVI

- 175 ముక్తిదశయందు పరిపూర్ణబ్రహ్మను భవమునకు వ్యవ
స్థాపితత్వము. 252
- 176 ముక్తికి పరిపూర్ణ బ్రహ్మనుభవరూప పరబ్రహ్మసా
యుజ్యరూపత. 254

తృతీయ పరిచ్ఛేదము

- 1 మహాభారతీయ తత్వపురుషార్థనిర్ణయము 256
- 2 తత్వం జిజ్ఞాసమానానాం అనుకోకమునకు అర్థము 256
- 3 కారణవాక్యముల ఏకరూపత 257
- 4 సాకాంక్షముల యొక్క నిరాకాంక్ష వాక్యైకార్థ్యము 257
- 5 ఆకాశము మొదలగు వాక్యములయొక్క విశేషోపస్థాపక
త్వాసంభవము
- 6 ఏకోహం తై నారాయణః అనుదానికే విశేషోపస్థాపకత 260
- 7 బ్రహ్మాదులకు భగవంతునకు గల ఉత్పత్తియందు పై
లక్షణ్యము 261
- 8 కారణవాక్యములకు హిరణ్యగర్భ శివశబ్దములకు చతుర్ముఖ
రుద్రబోధకత్వాసంభవము 263
- 9 నారాయణ శబ్దమునకు బలీయస్త్వము 266
- 10 నారాయణునకే పరవిద్యలందు ధ్యేయత్వము 267
- 11 ఆలోడ్య సర్వశాస్త్రాణి అనుక్లోకమునకు అర్థము 269
- 12 అధర్వశిఖయందు రుద్రునకే ధ్యేయత్వము అను ఉక్తి
యందు శంక 269
- 13 దాని పరిహారము 270
- 14 అధర్వశిఖా వాక్యార్థనిరూపణము 272

XVII

- 15 జగచ్చరీరకుడు నారాయణుడే జగదుపాదానమనిఅదేవ్యాస
సిద్ధాంతమని మహాభారతములో ప్రతిపాదిత మైనది 275
- 16 పురుషైకాత్మ్యశబ్దార్థ నిరూపణము 276
- 17 పురుషార్థ విషయమున మహాభారత నిర్ణయము 279
- 18 వరబ్రహ్మధిష్ఠితస్థాన విశేషప్రాప్తి బ్రహ్మవిద్యాఫలము 280
- 19 ముక్తి స్థానముయొక్క అప్రాకృతత్వాదులు 281
- 20 ముక్తిస్థాన ప్రాప్తి యందు మార్గవిశేషము 281
- 21 ముక్తియొక్క వరవాసుదేవ ప్రాప్త్యనంతర భావిత్వము 282
- 22 ముక్తునకు వాసుదేవ సాధర్మ్యప్రాప్తి 283
- 23 ముక్తునియొక్క అవిచ్ఛిన్నానందాను భవము మరియు పున
రావృత్యభావము 284
- 24 వరంజ్యోతిరుప సంపద్యఅనే ప్రతియందు జ్యోతిశబ్దార్థము
వాసుదేవుడని జ్ఞాపనచేయడం 286
- 25 మహాభారతం శివపారమ్యమనే పూర్వపక్షము 287
- 26 దానిని తొలగించుట 288
- 27 నారాయణునికే వరబ్రహ్మత్వాది ఉక్తి 288
- 28 పంచ సిద్ధాంత వర్యసాన భూమితోష్విక్తి 294
- 29 బ్రహ్మదుద్రులకు ముమ్మత్తువులచే అనుపాస్యత్వాదుక్తి 295
- 30 నారాయణునియొక్క మహిమవిశేష ప్రతిపాదన మాత్ర
త్వశంకను తొలగించుట 296
- 31 వ్యాసుని చేతనే నారాయణుని కంటెఇతరమయిన పారమ్య
వాదులయొక్క నిరస్తత 297
- 32 భగవంతునిచే చేయబడిన శివపూజనము యొక్క శివాంత
ర్యామి భగవత్పూజనతోష్విక్తి 298

XVIII

- 33 శ్రీవారాహమున చెప్పబడ్డ భగవంతునిచే శివునకు వరదాన
మిచ్చిన విషయము 300
- 34 భారతమున నారాయణ పారమ్యప్రతిపాదక వచనముల
యొక్క బలీయస్త్వము 301
- 35 భగవంతుని అపకర్ష ప్రసక్తియందు తత్పరిహారోక్తి 302
- 36 అద్వైతమే వ్యాసమతనుని మహాభారతము వలన తెలియు
చున్నదను దానికి ఆక్షేపము 305
- 37 దాని పరిహారము 307
- 38 పురుషైకత్వ శబ్ధార్థము 308
- 39 అన్యశ్చ రాజన్యవరః అనుశ్లోకమునకు అర్థము 310
- 40 అధికంతుభేదనిర్దేశాత్ అవస్థితేరితికాశక్యత్వః అనుసూత్ర
ద్వయార్థమునకు మహాభారతమున వివృతత్వము 311
- 41 పురుషైకత్వ శబ్దమునకు అర్థాంతరము 312
- 42 మహాభారతీయ నిర్ణయనిగమనము 313

చతుర్థ పరిచ్ఛేదము

- 1 చతుర్థ పరిచ్ఛేదారంభము 314
- 2 మూడు పరిచ్ఛేదముల యొక్క అర్థానువాదము 314
- 3 వ్యాసతాత్పర్య నిర్ణయాను వాదము
దాని నిరాకరణము 317

వ్యాససిద్ధాంత మార్తాండము

ప్రథమ పరిచ్ఛేదము

లక్ష్మీధవుడైన నారాయణుడు పరబ్రహ్మ. అప్రాకృతదేశ విశేషమునందు ఆ పరబ్రహ్మసాయుజ్యప్రాప్తి మోక్షాఖ్య పురుషార్థమని శారీరకమీమాంసా గ్రంథకర్తలును భగవత్స్వరూపులును అగు వేదవ్యాసులవారి సిద్ధాంతము. ఇది ఎట్లనగా జగత్కారణవాదములగు వేదాంతవాక్యాలన్నియు ఆ పరమాత్మయందే పర్యవసానమగుటచే అట్లు సిద్ధాంతీకరించడం జరిగినది. ఆ విధమగు మోక్షపురుషార్థము అచట సిద్ధాంతీకరించినందువలన మేమిట్లు చెప్పుచున్నాము.

అదెట్లనగా “అథాతో బ్రహ్మజిజ్ఞాసా” అనుసూత్రముచే బ్రహ్మ విచారమును ప్రస్తుతీకరించియున్నాడు. “జన్మాద్యస్యయతః” అను రెండవసూత్రముచే ఎవనివలన జగత్తుయొక్క జన్మస్థితి లయములు ప్రవర్తిల్లుచున్నవోవాడు బ్రహ్మయని బ్రహ్మయొక్కపాప్త్యుపాయము ప్రదర్శింపబడియున్నది. వేదాంతవాక్యములందు జగత్కారణ నిరూపకవాక్యములు పరస్పరవిరుద్ధముగా నున్నందున ఆ వేదాంత వాక్యములలో ఏదేని వస్తువునుండి జగత్తుయొక్క జన్మస్థితిలయములు ప్రవర్తిచున్నవని ఎట్లు నిశ్చయింపదగును? అను ఆశంకను “సర్వ కారణవాక్యములను ఏక కరముగ సిద్ధాంతమున ప్రదర్శించి పరిహరించడం జరిగినది. సాకాంక్షవాక్యములను నిరాకాంక్షవాక్యములందు పర్యవసానచేయడం వ్యాయమని అనుసంధాతయగు భగవంతుడగు సూత్రకర్త “ఈక్షత్వాది” అధికరణములను పమస్త కారణవాక్యములను పుంసూక్తాది ప్రతిపన్నుడగు నారాయణునియందు పర్యవసాన-

మును ప్రదర్శించియున్నాడు. కారణవాక్యములు సాకాంక్షములని నిరాకాంక్షములని రెండువిధములు అందు కొన్ని సామాన్యశబ్దఘటితములై విశేషప్రతిపత్తి సాకాంక్షములుగా ఉన్నవి. ఉదా॥ “సదేవ సోమ్యేదమగ్ర ఆసీత్ ఏకమేవాద్వితీయం సేయం దేవతైక్షత” మొదలగునవి. కొన్ని అనువాదరూపకములైన పురోవాదసాకాంక్షములు. ఉదా॥ “యతో వా ఇమాని భూతానిజాయంతే” మొదలగునవి మరికొన్ని అయోగ్యార్థ ప్రతిపాదకములై యోగ్యార్థ పతిపత్తి సాకాంక్షములుగలవి. ఉదా॥ “సర్వాణి హవా ఇమాని భూతాన్యాకాశాదేవ సముత్పద్యంతే” మొదలగునవి. “మాముపాన్య ఏతదేవాహం మనుష్యాయ హితతమం మన్యే” మొదలగు ఇంద్ర వాక్యములుకూడా పైకోపకు చెందినవే. మరికొన్ని యోగ్యార్థ విశేషములను తెలుపు ఉదా॥ “ఏకోహవై నారాయణ ఆసీన్న బ్రహ్మనేశానః” మొదలగునవి

ఈక్షత్యధికరణమునందు సాధారణ సచ్చబ్దమగు దేవతావిశేష శబ్దముచే ఘటితమయిన సద్విద్యయొక్క “తన్నిష్ఠస్యమోక్షోపదేశాత్” “గతిసామ్యానాత్” అను రెండు సూత్రములచే పుంసూక్తప్రతిపన్నమగు లక్ష్మీవతియందు పర్యవసానము ప్రదర్శించబడినది. సూత్రము వందలి “తన్నిష్ఠస్య” అను తచ్చబ్దముచే వక్తృబుద్ధిస్థ విషయ వాక్యగత సచ్చబ్దవాచ్యము పరామర్శించబడుచున్నది. అందువలన తన్నిష్ఠస్య = సదుపాసకునియొక్క, మోక్షోపదేశాత్ = మోక్షోపదేశము వలన ప్రకృతసచ్చబ్దవాచ్యము ప్రధానముకాదని ప్రధమసూత్రము యొక్క అర్థము.

భావము : పురుషసూక్తమున మరియు ఉత్తరనారాయణమున “తమేవం విద్వానమృత ఇహభవతి. సాన్యస్థా అయనాయ విద్యతే” అని “సాన్యః సస్థా విద్యతే అయనాయ” అని మోక్షోపాయోపాసన

విషయత్వము నారాయణునకే అని పరింపబడినది. ఇచటకూడా సద్విద్యాప్రకరణమున “అచార్యవాన్ పురుషోవేద తస్యతావదేవచిరం యావన్న విమోక్ష్యే అధనంపత్స్యే” (చాం. ౪-14-2) అని సదుపాసకునియొక్క మోక్షోపాయత్వము పరింపబడినది.

అచార్యవాన్ = ఉపదేశించువాడు, వేద = ఆ పరమాత్మయే నీవు అను సదాత్మకమును తెలుసుకొనుచున్నాడు, తస్య = అచార్యో వదిష్ట సదాత్మకత్వానుసంధాన నిష్ఠునియొక్క తావదేవచిరం = అంతే ఆలస్యము, యావన్న విమోక్ష్యే = చరమశరీరము నుండి ఎంతవరకు విముక్తుడుగాడో విమోక్ష్యః అని పురుషవ్యత్యయ చాందసము, అధ = చరమశరీర వియోగానంతరము, సంపత్స్యే = సచ్చబ్ధి నిర్దిష్టమగు జగత్కారణమును పొందుచున్నాడు. ఇందునాకూడా పురుషవ్యత్యయ చాందసమున్నది. సదుపాసనానిష్ఠుడగు శరీరపాతావధికమోక్షప్రాప్తి యందు ఆలస్యము శరీరవతనానంతరముముక్తుడగునని ప్రత్యర్థము అందువలన మోక్షోపాసన మోక్షోపాయోపాసన విషయత్వ శ్రుత్యభిజ్ఞాపకముతో ఆ నారాయణుడే ఈ సత్పదార్థమని నిశ్చయింపబడినందున ప్రకృతము సత్పదార్థమనబడుటలేదు.

ఇచట ఈ అంశము గమనింపదగినది. “తన్నిష్ఠస్య మోక్షోపదేశాత్ అశబ్దం జగత్కారణవాది వేదాంతవాక్యవేదమ్” అను అన్వయమువలన ఒకవేళ ప్రధానాది అర్థాంతకారణత్వ ప్రతిక్షేపమే శబ్దమువలన తెలియుచున్నదని భావించినచో అట్లయినప్పటికీ తావన్నాత్రముననే సూత్ర తాత్పర్యముగాదు. అట్లయినచో అది న్యూనతాప్రసంగమగును. ముముక్షువుయొక్క మోక్షోపాయోపాసన కొఱకే నిర్విచికిత్స బ్రహ్మజ్ఞానోత్పాదన కొఱకే శాస్త్రారంభము

జరిగినది. జగజ్జన్మాదికారణము బ్రహ్మయని బ్రహ్మలక్షణమును తెలిపి ప్రధానాదికము జగజ్జన్మాదికారణముకదన్న అభిదానమాత్రముననే నిర్విచికిత్స బ్రహ్మజ్ఞానోత్పాదన సంభవముకాదు. బ్రహ్మరుద్రాదు లందు ఏమా? జగజ్జన్మాదికారణము అన్న ఆశంకా అనివృత్తికొఱకు. అందువలన ఇది జగజ్జన్మాదికారణం ఎంతవరకు నిర్ణయింపబడదో అంతవరకు నిర్విచికిత్స బ్రహ్మజ్ఞానోత్పాదాసంభవ న్యూనత దుర్వారమేకాగలదు. అందువలన జగత్కారణీభూత బ్రహ్మశబ్దవాచ్య దేవతా విశేష నిర్ధారణమునందు శాస్త్ర తాత్పర్యమున్నట్లే.

మరియు “తన్నిష్ఠసస్య మోక్షోపదేశాత్” అను హేతుక్తి స్వారస్యమునందును దేవతా విశేష నిర్ణయము చేయబడినదని తెలియుచున్నది. మోక్షోపాయోపాసన విషయత్వము ప్రధానాది ప్రతిక్షేపకమునందేకాదు. మరియు దేవతా విశేషసాధారణముచే దేవతావిశేషసాధకత్వమును తెలియుచున్నది. అది ఎట్లనగా “తమేవ విద్వానమృత ఇహభవతి నాన్యఃపన్థా అయనాయ విద్యతో వాసుదేవ మనారాధ్య కోమోక్షం సమవాప్స్యతి” మొదలయిన వాక్యములతో దేవతావిశేషసాధారణము అవగతమగుచున్నది. అందువలన

మోక్షహేతుత్వ లింగీన సత్పదార్థం వినిర్ణయన్|

సూత్రకారోభి సంధత్తే తత్పదార్థం శ్రియః పతిమ్|

మోక్ష హేతుత్వలింగముచేత సత్పదార్థమును నిర్ధారించుచూ ఆ పదార్థము శ్రియఃపతియగు మహావిష్ణువేయని సూత్రకారుడు నొక్కి వక్కాణించుచున్నాడు.

అందువలన ప్రకరాణానుసారముగా మోక్షోపాయోపాసనా విషయకుడు నారాయణుడే అని తెలియుటవలన ప్రధానము ప్రకృత

సచ్చబ్దవాచ్యముకాదని సూత్రార్థము. పూర్వోక్తాంశములచే ఇది ఉపలక్షక మగుచున్నది. పురుషసూక్తిక్త నారాయణుల “సర్వాణి రూపాణి విచిత్ర్యధీరోనామాని కృత్యాభివదన్ యదాస్తే” అని, చెప్పి నందువలన నామరూప వ్యాకర్తృత్వము అయిన సద్విద్యా ప్రకరణమునందున “సేయం దేవతా ఇమాస్త్రీసోదేవతా అనేన జీవేనాత్మ నాను ప్రవిశ్యనామరూపే వ్యాకరోత్” అని శ్రూయమాణమైనందున తద్వారా ఆనామరూప వ్యాకర్తృదేవత అని ప్రత్యభిజ్ఞాతమగుటవలన ప్రకృత సత్పదార్థము నారాయణుడే అని నిశ్చయింపబడినది.

యథార్థమున “ఈక్షతేర్నా శబ్దమ్” అనే సూత్రముచేతనే ఈ అర్థముసూచింపబడినది. అది ఎట్లునగా “నానుమానమతచ్ఛబ్దాత్ప్రాణ భృచ్చ రచనానుపపత్తేశ్చనానుమానః ప్రపత్తేశ్చ” మొదలగు వాటివలె “ఈక్షతేర్నా శబ్దమ్” అనున్యాసకరణమును అర్థాంతరవివక్షితత్వముకూడా తెలియుచున్నది. అందువలన ఈక్షతేః నా ఆశబ్దమని ఛేదము. ఆశబ్దము = నామపర్యంతము, ఈక్షతేః = ఈక్షణశ్రవణము వలన, ప్రకృతసచ్చబ్దవాచ్యుడు, నా = పురుషుడనియు సూత్రార్థము.

భావము : పురుషసూక్తమునందు “వేదాహమేతం పురుషం మహాంతం, ఆదిత్యవర్ణం తమసిస్తుపారే సర్వాణిరూపాణి విచిత్ర్యధీరో నామానికృత్యాభివదన్ యదాస్తే” అని పరించుటవలన నామరూపము లను నిరూపించెడి సద్విద్యాప్రకరణమునందుకూడా “సేయందేవతై క్షత హస్తాహుమాస్త్రీసోదేవతా అనేన జీవేనాత్మనాను ప్రవిశ్య నామరూపే వ్యాకరవాణి” అని ఆరంభించి “సేయందేవతే మాస్త్రీసో దేవతా అనేన జీవేనాత్మనాను ప్రవిశ్యనామరూపే వ్యాకరోత్” అని పరించుటవలన నామరూపవ్యాకర్తృ ఈ దేవతయని అతడు పురుష

సూక్ష్మశ్రుతుడగు పురుషుడే యని ప్రత్యభిజ్ఞాతమగుటవలన ప్రకృత సచ్చబ్దవాచ్యుడు పురుషసూక్ష్మోక్త పురుషుడే యని తెలియుచున్నది. సూత్రములయొక్క అనేకార్థత్వము భూషణంకొఱకే “సారఙ్విశ్వతో ముఖమ్” అనేతల్లక్షణముచేతనే తెలియుచున్నది. “గతిసామ్యావాదితి” సూత్రము. గతిః = ప్రవృత్తి లేక అర్థావబోధకము, తస్యసామ్యా అనిన్యాత్ = సమానత్వావత్వావకాశమువలన పర్వకారణ వాక్యముల ఏకార్థత్వము ఆవశ్యకమని సూత్రార్థము.

భావము : కారణవాక్యములన్నింటియొక్క ఏకార్థత ఆవశ్యకము. అందువలన “అధపురుషోహై నారాయణోకామయత ప్రజా సృజేయే యేతి”, “ఏకోహై నారాయణఃసీన్నబ్రహ్మనేశానేయే ద్యావాప్రథివీ” మొదలగు వాక్యములందు శ్రీమన్నారాయణునియొక్క కారణత్వప్రవణమువలన, పర్వవిద్యాగతుల సామాన్యముల కారణవాచ్యుల నారాయణాఖ్య దేవతావిశేషమునందు పర్యవసానము లేక పమస్తకారణవాక్యములయొక్క ఏకార్థతాసంబంధమువలన ప్రకృత సచ్చబ్దదేవతా శబ్దద్వయము నారాయణునియందే పర్యవసించుట వలన ప్రధానము. ప్రకృత సచ్చబ్దవాచ్యముకాదని తెలియుచున్నది.

ఆనందమయాధికారమునందు ఆనందమయ విద్యాప్రకరణమునందు పరిచిన “సయశ్చాయం పురుషే యశ్చాసావాదిత్యే స ఏకః” అను వాక్యముచేత ఆనందమయాదిత్యమండలాంతర్వర్తినుల ఐక్యోపదేశముచేత ఆదిత్య మండలాంతర్వర్తినుల అంతరధికరణమున నారాయణత్వమును చేయుటచే తద్వారా ఆనందమయమునందు

నారాయణత్వము వ్యవస్థాపితప్రాయమని అనందమయవిద్యయు నారాయణునియందే పర్యవసానసిద్ధిచే సూత్రకారులు విస్తరించలేదు.

యథార్థమున “మాం త్రవర్ణికమేవ చ గీయతే” అంటే సూత్రముచే అనందమయమునందు నారాయణత్వము వ్యవస్థాపితమే. “సత్యం జ్ఞానమనంతం బ్రహ్మ” అను మంత్రమునందున్న యోగరూఢమును అనంతరపదమును రూపిచేత నారాయణుడు అనుదానికే అనంతరవాక్యమునందలి అనందస్వయ శబ్దవాచ్యత్వమే ఈ సూత్రము చేతనే వ్యవస్థాపితమగుచున్నది.

అంతరధికరణమునందు “అన్తస్తద్ధర్మో పదేశాత్” “ఖేదవ్యపదేశాచ్ఛాన్యః” అను నీ సూత్రద్వయముచే అంతరాధిత్యవిద్య యొక్క నారాయణ విషయత్వము స్పష్టముగానే చెప్పబడినది. ఆధిత్యమండలాంతర్వర్తి ఆధిత్యాదిజీవులకంటెభిన్నుడు. నారాయణుని యొక్క అసాధారణగుణములేవైతే యున్నవో ఆ గుణములన్నియు అతనియందు ఉపదిశ్యమానములై యున్నవని ప్రథమసూత్రార్థము తచ్చబ్ధముచే నారాయణుడే తీసికొనబడుచున్నాడని ఎట్లు నిశ్చయింపదగును అని అన్నట్లయినచో ఈ ప్రకారము చెప్పబడుచున్నది. ఈ సూత్రమునందు తచ్చబ్ధము ప్రకృత శబ్దపరామర్శము కాదు. అంతకుముందు సూత్రములతో ఒకదానిని కూడా విశేషించి చెప్పనందువలన, మరియు వక్తృబుద్ధిస్థపరామర్శి. సూత్రములలో బుద్ధిగత పరామర్శి అనేక సర్వనామశబ్దములచే కనుపించుచున్నది. ఉదా॥ “శుగన్యతదనాదర శ్రవణాత్తదాద్రవణాత్ సూచ్యతేహి” అనుచోట ఈ “ఇదమే” శబ్దము వక్తృబుద్ధియందుండెడి జానభృతిని పరామర్శించు

చున్నది. తదనాదరము అనెడి తచ్చబ్బము వక్తయొక్క బుద్ధిగత మగువాడినే పరామర్శించుచున్నదని తెలిసికొనదగినది.

విషయవాక్యమునందు శ్రుతిపూరాణములలో ఉపదిశ్యమానములగు ధర్మములలో ఏ అసాధారణము ప్రసిద్ధమో అదియే ప్రకృత తచ్చబ్బ వక్త్రబుద్ధిగతమగుచుండు అనియు యోగ్యతావశమున నిర్ణయింప దగినది. ఈ ప్రకారము విషయ వాక్యమునందు ఉపదిశ్యమానము లయిన పుండరీకాక్షత్వ అవగతపాపృత్వాదుల నారాయణా సాధారణ్యం శ్రుతిపూరాణాలందు ప్రసిద్ధముగా శృణుము చేయుటవలన ఆ పరమాత్ముడే ప్రకృత తచ్చబ్బముచేత చెప్పబడుచున్నాడని నిశ్చయింపబడుచున్నది.

అది ఎట్లుదగా “య ఏషోన్తరారాదితో హిరణ్మయో పురుషో-
ద్భవశ్చే హిరణ్యశ్చక్ర హిరణ్యకేశ ఆప్రణభాత్సర్వ ఏవ సువర్ణస్తస్య
యథాకప్యాసం పుండరీకమేవమక్షిణీ తస్యోదితినామ స ఏష సర్వేభ్య
పాపృభ్యః ఉదితః ఉదేతి హవై సర్వేభ్యో పాపృభ్యో య ఏవం
వేద తస్యఋక్ చ సామచగేష్టా” అని ఛాందోగ్య ప్రథమ ప్రపాఠ
కమునందలి షష్ఠఖండ వాక్యమే విషయము. ఇవట అతనియొక్క
“యథాకప్యాసం పుండరీకమేవమక్షిణీ” అనుచోట పుండరీక సద్భవ
నేత్రద్వయ విశిష్టుడగు ఆదిత్యుడు మండలాంతర్వర్తియనియు
విధింపబడుచున్నది. ఇట్టి అక్షిద్వయ విశిష్టమనునది నారాయణుని
యొక్క అసాధారణ ధర్మము శ్రుతీతహాసపుడానాదులయందు అతనికి
తచ్చబ్బ ప్రతీతియున్నది. ఉదా॥

“బ్రహ్మణ్యః పుండరీకాక్షో బ్రహ్మణ్యో విష్ణురచ్యుతః!

సర్వభూతస్థమేకం నారాయణం కారణ పురుషమకారణం వర్ధన

బ్రహ్మమ్॥” అని (ఆత్మబోధోపనిషత్)

“మొదెత్పరముం బ్రహ్మ జేదవాదేషు పర్యతే।

సదేవః సుండరీకాక్ష నమస్తే విశ్వభావన॥” అని

“జితం తే పుండరీకాక్ష నమస్తే విశ్వభావన।

నమస్తే శర్తు హృశీకేశి” (శ్రీవరాహము)

అని ఈ ప్రకారము ఇతరత్రతకూడా తత్ప్రసిద్ధి చూడదగినది.

ఇచట అక్షిద్యయవత విభానమునకూడా త్ర్యక్షవావృత్తిసిద్ధించినది. ఈ ప్రకారము “స ఏష సర్వేభ్యః పావృభ్యశ్చైదిత” అని అతని యొక్క సర్వపాప్మోదితత్వం వినబడుచున్నది. అది కర్మఫలాశ్రిష్టత్యము. అదికూడా నారాయణాసాధారణధర్మము. “ఏష సర్వభూతాంతరాత్మాపహతపాప్మాదివ్యదేవో ఏకో నారాయణః” అని శ్రుతియున్నది. ఇతర వాక్యములందును “అనపహతపాప్మా నామా హమస్మి, నామ మేదేహి” అని స్వవాక్యములతోడనే అపహతపాప్మాత్వాభావము స్పష్టమగుచున్నది.

అట్లే “ఉదేతిహవై సర్వభ్యోపావృభ్యోయ ఏవం జేద” అని సర్వ ఏనిర్ముక్తము, రూప ఫలకోపాసన విషయత్వం తత్ప్రకరణము నందున శ్రవణము చేసినప్పటికి అది అసాధారణ ధర్మము. “తమేవ విద్వానమృత ఇహభవతి. నాన్యః పన్థా అయనాయవిద్యతే” అని శ్రుతివాక్యము. అట్లే “తస్య ఋక్సామచగేష్టా” అనెడి అనంతర వాక్యశ్రవణమైన ఋక్సామగేయత్వాక్షిప్తము, సర్వాత్మగతత్వము కూడా నారాయణా సాధారణ ధర్మమేయగును.

అది ఎట్లనగా “తస్య ఋక్సామచగేష్టా” అన్నచోట గేష్టా అను పదమునకు గానము అని అర్థము. అచట స్తుతియందు ఋక్ అనునది

సాక్షాత్తుసాధనము. సామమును ఋగక్షరాభివ్యక్తముద్వారా “సాక్షాత్తు సాధనము. అందువలన సామరూపగతి క్రియాభివ్యంగమైన ఋక్ సాధ్యగుణ నిష్పగుణాభిధానరూప స్తుత్యుపాయము ఉభయత్ర కూడి యున్నది. ఆదిత్యపురుషునియొక్క అగ్నింద్రాది ప్రతిపాదకమైన ఋక్సామ్యసాధ్యస్తుతి విషయత్వము. అగ్నింద్రాది అంతరాత్మవలె వాచ్యమని ఆ అగ్నింద్రాది సార్యాత్మ్యము ఇచట ఆక్షేపించబడు చున్నది. ఆ సర్వాత్మతయే వారాయణునియొక్క ధర్మము.

“తదేవాగ్నిస్తద్వాయుస్తత్సూర్యస్తదుచంద్రమాః” “స బ్రహ్మ స శివసేంద్రస్సోక్షరః పరమస్వరాట్” “ఏష సర్వభూతాంతరాత్మా పహతపాప్మాదివ్యోదేవ ఏకో నారాయణః” అని ప్రతివాక్యము. “తదేవాగ్ని” అనుచోట నారాయణుడు అనుపదము వినబడుటలేదే అని శంకించవచ్చును. “యదేకమవ్యక్తరూపం విశ్వం పురాణం తమసః పరస్తాత్” అని ప్రస్తావించినందువలన తచ్చబ్ధముచేత పరామర్శ చేసినందువలన అందువా “తమసఃపరస్తాత్” అనువాక్యము చేతను “వేదాహమేతం పురుషం మహాంతమ్ ఆదిత్యవర్ణం తమసః పరస్తాత్” అను ఉత్తర నారాయణ వాక్యప్రత్యభిజ్ఞానమువలన ఆ వాక్యమునందు లక్ష్మీవతియే ప్రతిపాదించుటవలన దానికే పూర్వ మంత్ర ప్రస్తుతత్వసిద్ధి యున్నది.

ఈ ప్రకారము ఉత్తరమంత్రమునందుకూడా “సర్వేభియేషా జజ్ఞిరే విద్యుతః పురుషాదధి” అనుచోట “విద్యుతః పురుషా” అంటే వాక్యముచేత “విద్యుద్రూపాన్మహాత్మనః” అని ఉద్యోగపర్వము నందలి విశ్వరూప ప్రదర్శనము నందలి ఉప బృంహితముచే నారాయణునియందే ప్రత్యభిజ్ఞానము. వేయి మాటలేల? “అద్భుతః పం

భూతో హిరణ్యగర్భో ఇత్యష్టై” అనెడి వాక్యముచేత ఈ ప్రకరణము ఉత్తరనారాయణ సమావ ప్రకరణశ్రుతిచే ఆవిష్కృతము చేయబడి నందువలన ఈ సంపూర్ణ విషయమునందు నారాయణ విషయత్వ సిద్ధికి చోదనావశ్యకతలేదు.

ఆ ప్రకారము విషయవాక్యశ్రుతముల పుండరీకాక్షత్వాది ధర్మముల నారాయణా సాధారణత్వం వేరొకచోట సిద్ధించుటవలన తచ్చబ్ధము ఈ నారాయణనే విషయీకరణ చేయుచున్నది. అటు తర్వాత పుండరీకాక్షత్వాది నారాయణా సాధారణధర్మములచే ఈ నారాయణత్వము అవగతమగుటవలన ఇతడు ఆదిత్యమండలాంతర్వర్తిత్వముచే శ్రుతుడగుటవలన ఆదిత్యాది జీవుడు ప్రసిద్ధుడుకాడని సూత్రార్థము. పురుషశ్రుతి పుండరీకాక్షాది శ్రుతిద్వయముకూడా ఆదిత్య మండలాంతర్వర్తి నారాయణత్వాది అవగమమువలన సూత్రమునందు ధర్మోపదేశ గ్రహణము ఉపలక్షణము. “య ఏషో అంతరాదిత్యే హిరణ్మయః పురుషోద్భవశ్యతే” అనుచోట ఆదిత్య మండలాంతర్వర్తియందు పురుషశబ్దము వినబడుచున్నది. ఆ శబ్దము నారాయణవాచకము. ఇది ముందుగా చెప్పబడుచున్నది.

ఈ ప్రకారము “తస్య యథాకప్యాసం పుండరీకమేమమక్షిణి” అనెడి విగ్రహవాక్యములో సమస్త పుండరీకాక్షపదము ఉపస్థాపించ బడుచున్నది. ఉదా॥ ప్రజానాం ఏతయోద్భష్టాః పశూనాం బృహతా మపి” మొదలగు వాటియందు “ప్రజానాం” “ఏతయః” మొదలగు వాటిచే ప్రజాపత్యాదిపదములు ఆ పుండరీకాక్షపదమును నారాయణ వాచకమే. “అమోఘః పుండరీకాక్షః” అని ఆ పేర్లలో పరించుటవలన అది నారాయణవాచకమయినది. “దైత్యారిః పుండరీకాక్షః” అను

నైఘంటికోక్తికూడా కలదు. అందువలన సూత్రమైన లింగగ్రహణము ప్రతియందుకూడా ఉపలక్షణము చూడదగినది. అంతర్యామి బ్రాహ్మణమునందు పరమాత్మకు ఆదిత్యాది జీవులకంటె అన్యుడని ద్వితీయ సూత్రార్థము. ఇచట అంతర్యామి బ్రాహ్మణముచేత జీవాతిరిక్త పరమాత్మత్వము సాధించు నారాయణుడే పరమాత్మయని స్పష్టికృతమయినది. అంతర్యామి బ్రాహ్మణముయొక్క సుబాలోపనిషదైకార్థ్యముచేత నారాయణ విషయత్వము తెలుపబడినది.

ఈ ప్రకారము మూడు అధికరణములచే సదానందమయాది సామాన్య శబ్దఘటితములైన కారణవాక్యమాల ప్రత్యభిజ్ఞాపక లింగ విశేషములచే పురుషసూక్తాది ప్రతిపన్నమైన నారాయణనియందు పర్యవసానము ప్రదర్శించి తదనంతరము “ఆకాశస్తల్లింగాత్” అనెడి అధికరణవత్సయముచేత అయోగ్యాధ్యములైన కారణవాక్యములచే నారాయణనియందు పర్యవసానము ప్రదర్శించబడినది.

చాందోగ్యమునందిట్లు శ్రవణము చేయబడినది. “సర్వాణి హవా ఇమాని భూతాని ఆకాశదేవసముత్పద్యంతే ఆకాశం ప్రత్యస్తం యంతి ఆకాశోహ్యైవై భ్యోజ్ఞాయానాకాశః పరాయణమ్” అని ఇచట పేర్కొనబడిన ఆకాశశబ్దము భూతాకాశముగా ప్రసిద్ధినొందగా “యతో వా ఇమాని భూతాని జాయంతే” అనుచోట ఎచటినుండి ప్రాణులు పుట్టుచున్నవి? అనెడి ఆకాంక్షిత విశేష సమర్పణము చేయగా ఈ వాక్యముయొక్క అనురోధముచే ఆకాశమే జగత్కారణమని పూర్వ వక్షిమురాగా “ఆకాశస్తల్లింగాత్” అని సిద్ధాంతము చెప్పబడుచున్నది. ఇచట తచ్చబ్ధముచేత బుద్ధిగత నారాయణుడే పరమర్పింపబడుచున్నాడని దానియొక్క లింగముచే ప్రత్యభిజ్ఞాపకమగుచున్నది

అది ఇచట పరించుటవలన ఇచటనున్న ఆకాశశబ్దవాచ్యుడు నారాయణుడే యని సూత్రార్థము.

తాత్పర్యము : తావనీయోపనిషత్ తృతీయఖండమున “సర్వే షాం వా ఏతద్భూతానామాకాశః పరాయణం సర్వాణిహవా ఇమాని భూతాన్యాకాశాదేవ జాయంతే. ఆకాశేన జాతానిజీవన్తి ఆకాశం ప్రయన్త్యభిసంవిశన్తి” అని ఉపక్రమించి అదియే గొప్పనైనదని పరిచయపరిచినది. ఛాందోగ్యమునందు “సర్వాణిహవా ఇమాని భూతాన్యాకాశాదేవ సముత్పద్యన్తే ఆకాశం ప్రత్యన్తం యంతి ఆకాశోహ్యై వైభోజ్యాయానాకాశః పరాయణమ్” అనుచోట అదే వాక్యము శబ్దతః అర్థతః ప్రత్యభిజ్ఞాతమగుచున్నది. తావనీయోపనిషత్తునందు ఆకాశమే భగవానుడని పరిచయపరిచినది. అదియే ప్రకృతము. ఆకాశ శబ్దమువకు ఆకాశతే ఆకాశయతీతి అనువ్యుత్పత్తిచే భగవద్వాచిత్యమున్నది. అందువలన అతడే ఆకాశమని బ్రహ్మభిజ్ఞాయమానమగుట వలన భగవానుడే ఆకాశశబ్దవాచ్యుడు.

యోగమునకంటె రూఢియే బలీయమగుటవలన ఆకాశశబ్దము నకు భూతాకాశమునందే రూఢియుండుటవలన రూఢ్యర్థ భూతాకాశ బోధకత్వమే ప్రకృతాకాశ శబ్దమని అది యుక్తమని చెప్పకూడదు. ప్రకృతాకాశ శబ్దమువకు భూతాకాశపర్వతమునందు అయోగ్యార్థ ప్రసంగముండుటచే రూఢిబలీయతకు అకించిత్కరత్వము వాటిల్లుచున్నది. ఇచట “సర్వాణి హవా ఇమాని భూతాని ఆకాశాదేవ సముత్పద్యన్తే” అని సర్వభూతకారణత్వమే ప్రకృతాకాశమునకే చెప్పవచ్చుచున్నది. అదియును ప్రకృతాకాశశబ్దమునకు భూతాకాశపర్వతము చెప్పబడుటలేదు. భూతశబ్దము అచిత్తస్పృష్టతనవచ్చి.

అందువలన ప్రసిద్ధాకాశమునకు అచేతనము ఎవల కారణత్వమునందే
మున్నను చేతనముయొడల కారణత్వము కుదురుటలేదు.

భూతశబ్దమునకు అచేతనమాత్రపరతచే సంకోచకర ము చే
ఉక్తానుపపత్తి చెప్పదగినదికాదు. సంకోచమునందు ప్రమాణము
లేనందువలన “సర్వాణిహవా” ఇతి “హై” శబ్దముచే అనువాదద్యోతక
మగుచున్నది. అనువాదముయొక్క యధాప్రాప్తి చెప్పబడుటచేత
ప్రాపకవాక్యములందు “సదేవ సోమ్యేదమగ్ర ఆసీత్, సన్మూలా
సోమ్యేమాస్సర్వాః ప్రజాస్పదాయతనాః స వ్రతిష్టాః” అను
వాక్యములందు ప్రజాదిశబ్దములచే అచేతనవర్గముయొడల చేతన
వర్గమునందుకూడా కారణత్వముయొక్క ప్రతిపన్నతచే తదనురోధ-
ముచే ప్రకృత భూతశబ్దమునకు అచిత్పంసృష్ట చేతనపరతయే
అవశ్యముగా చెప్పబడుచున్నది. ఈ ప్రకారము సమస్తపృ-
గుణములచేత నిరతిశయోక్తర్షవత్వరూపము సర్వభూతజ్ఞాయ స్త్వము
భూతాకాశమునందు కుదురుటలేదు.

జాయత్స్వప్రతిస్వరూపమహత్వముచే కుదురుచున్నదని చెప్ప
రాదు. సర్వవిధములమహత్వమునకే అసంకోచప్రతితియుండుటవలన
ఈ ప్రకారముగాకూడా చేతనములకు పరమప్రాప్యత్వరూప పరాయణ
త్వముకూడా భూతాకాశమునకు కుదురుటలేదు. అచేతనమగు దాని
హేయత్వప్రాప్యత్వాయోగమువలన అది కుదురుటలేదు. ఇదియం-
తయు నారాయణునియందు కుదురుచున్నది. “నారాయణాత్ ప్రాణో
జాయతే మనస్సర్వేంద్రియాణిచ ఖం వాయుర్జ్ఞాతిపరాః పృథీవీ
విశ్వస్యధారిణీ నారాయణా ద్రుహజాయతే నారాయణాద్రుద్రో
జాయతే నారాయణాద్ద్విత్యో జాయతే” మొదలగు వాక్యములచే చిద

చీదాత్మక ప్రపంచ కారణత్వమును “అతోజ్ఞాయాంశ్చ పురుషః” అను వాక్యముచే సర్వభూత జాయంత్యుమును “నారాయణం మహాజ్ఞేయం చిత్తాత్మానం పరాయణమ్” అనువాక్యముచే పరమప్రాప్యత్వమును ప్రతి చెప్పుచున్నది. ఈ ప్రకారము ప్రకృతాకాశశబ్దము భూతాకాశ పరత్వ అయోగ్యార్థ ప్రసంగముచే రూఢార్థగ్రహణాయోగముచేత చూపించబడిన ప్రత్యభిజ్ఞానబలముచేత యోగవ్యుత్పత్తిచేత భగవత్పురత్వమే యుక్తము.

ఒకచోక తాపనీయోపనిషత్తునందు “సర్వాణి హవా ఇమాని భూతాన్యాకాశాదేవ జాయంతే” మొదలగు సందర్భమున “తస్మాదాకాశం బీజం విద్యాత్తదేవ జ్యాయః” అను ఉపసంహర వాక్య పర్యాయించినచే అనుష్టుప్ బీజమంత్రాక్షర ప్రదర్శన పరత్వావగమము వలన, అచటి ఆకాశశబ్దమునకు వర్ణ విశేషపరత్వమే చెప్పదగినది. అయినప్పటికి వర్ణ విశేషమునకు జగజ్జన్మాది కారణముచేత అచట చెప్పబడిన దానికి బాధవల్పియున్నను వాచ్యవాచకముల అభేదము నాశ్రయించి వాచ్యభూతమును భగవన్నిష్ఠమగు జగత్కారణము వాచకమునందలి వర్ణముతో అన్వయమగునని తెలుసుకొందగినది. అందువలన చెప్పబడిన వాక్యముయొక్క భగవత్పురత్వము అక్షతమనే ప్రత్యభిజ్ఞను చూపించుటవలన ఆ చాందోగ్యోపాఖ్యాముకూడ భగవత్పురత్వమనియే తద్ధ్యేయము.

“అత ఏవ ప్రాణః” అని హృదయసూత్రమున్నది. చాందోగ్యమున “సర్వాణి హవా ఇమాని భూతాని ప్రాణమేవాభిసంవిశంతి ప్రాణమభ్యుజ్జిహతే సైషాదేవతా ప్రస్తావమహ్వాయత్తైతి” అని పరింపబడుచున్నది. ఇచట ప్రాణశబ్దమునకు ప్రాణవాయువునందు ప్రసిద్ధి

యున్నందువలన ప్రాణమే జగత్కారణమని సిద్ధించగా “అత ఏవ ప్రాణః” అని చెప్పబడుచున్నది. అతఏవ = తల్లింగాత్ = నారాయణ ప్రతిపాదకలింగముచే ప్రకృత ప్రాణశబ్దవాచ్యము ప్రాణవాయువు కాదని సూత్రార్థము. దీని భావము. కరవల్లియందలి వృక్షవల్లిలో....

యదిదం కించ జగత్సర్వం ప్రాణవీజతి నిస్సృతమ్ |

మహద్భయంవజ్రముద్యతః య ఏత ద్విదురమృతాస్తేభవన్తి”

అని పరింపబడినది. ఇచట సర్వజగత్తునకు ప్రవేశనిర్గమ స్థానత్వముచే ఒకానొక ప్రాణము పరింపబడినది. ఇచటను చాందోగ్యమునందువలెనే “సర్వాణి హవాఃకాని భూతాని ప్రాణమేవాభిసంవిశన్తి, ప్రాణమభ్యుజ్జిహతే” అని సర్వభూత ప్రవేశ నిర్గమస్థానముచే ప్రాణశబ్దము పరింపబడినది. అందువలన అప్రాణమే ఈ ప్రాణమని ప్రత్యభిజ్ఞానముచే తెలియుచున్నది. కరవల్లియందు ప్రాణమే నారాయణుడని పరింపబడినది. ముందుగా “సోధ్వనః పారమాహ్నితి తద్విష్ణోః పరమం పదమ్” అని ప్రాణమునకే విషయ విచారణ జరుగుచున్నందున “య ఏతద్విదురమృతాస్తే భవన్తి” అనెడి వాక్య శేషముచేత “తమేవ విద్వానమృత ఇహభవతి” అను ఉత్తర నారాయణ వాక్య ప్రత్యభిజ్ఞానముచేత ప్రాణమే నారాయణుడని తెలియుచున్నది.

జ్యోతిరధికరణమునందు గాయత్రీవిద్యావేదునిపురుషసూక్తము ప్రతిపాదించి మహాపురుషరూపత్వమును సృష్టముగనే ప్రతిపాదించబడినది. అచటనే “అథ యదతః పరోదివోజ్యోతిర్దివ్యతే విశ్వతః, పృష్ఠేషు సర్వతః పృష్ఠేష్వసుత్తమేషు లోకేష్విదం వావ తద్యదిదమంతః పురుషోజ్యోతిః” అని చాందోగ్య తృతీయప్రపాఠక త్రయో-

దశశుంధమునందలి శ్రుతియందు బోధిత్వము నిర్దష్టపడును. బోధిత్వము ఆదిత్యాదులయందు ప్రసిద్ధిచెందియుండుటవలన, కాక్షియ బోధిషముచే ఐక్యోపదేశమువలన ఆదిత్యాదులయందలి బోధియే. ఆదిత్యునియొక్క కాక్షియబోధినజాతీయతచే అఐక్యోపదేశ ఉపపత్తియని పూర్వవక్షముకాగా “తావానన్యమహిమా తతోజ్ఞాయాంశ్చ పురుషః పాదోన్య సర్వాభూతాని త్రిపాదస్యామృతం దివి” అని పూర్వమంత్రమున సర్వభూతపాదత్వముచే ఏది నిర్దేశింపబడినదో అదియే ఇచట జ్యోతిశబ్దముచే నిర్దేశింపబడినదని ద్యుసంబంధ లింగముచే ప్రత్యభిజ్ఞాయమానమగుచున్నది. అందువలన పూర్వమంత్ర ప్రత్యభిజ్ఞాత పురుషసూక్తప్రతిపన్నుడు “అదిత్యవర్ణం తమసస్తుపారే” అని నిరతిశయ దీప్తియుక్త దివ్య మంగళ విగ్రహయైర్తునిగా అచట ప్రతిపాదించబడిన పురుషోత్తముడే ఇచట నిరతిశయయుక్తమగు జ్యోతియనినిర్దేశింపబడినదని “జ్యోతిశ్చ రణాభిధానాత్” అనుసూత్రముచే సిద్ధాంతముచేయబడినది, సూత్రార్థము :- “అధయదతః వరోదివ్యో జ్యోతిర్దివ్యతే” అనుచోట జ్యోతిశబ్దనిర్దిష్టలు ఆదిత్యాదులుకారు. మరి ఆ వదముచే నారాయణుడే నిర్దేశింపబడియున్నాడు. ఎందువలననగా చరణాభిధానాత్ = ఈ జ్యోతికి పూర్వమంత్రమున సర్వభూతపాదత్వము చెప్పియుండుట వలన నారాయణుడే నిర్దేశింపబడియున్నాడని తెలియుచున్నది.

ఈ భావము ఈ ప్రకరణమున మొదట “పాదోన్య సర్వాభూతాని త్రిపాదస్యామృతం దివి” అనెడి సుంత్రముద్వారా పరింపబడుచున్నది. దాని యర్థమిది. సర్వభూతాని = అచిత్సంస్పృష్టచేతనము లన్నియు, అన్య = పూర్వప్రకృతముయొక్కపాదః = ఒక అంశము (1/4 వంతు), అమృతమ్ = నిత్యము, అన్యత్రిపాత్ = మూడు

అంశములు(పాదత్రయము) భోగ్యభోగపకరణ భోగస్థానరూపములు,
 దివి = అప్రాకృతలోక విశేషమునందున్నదని వాక్యశేషము. అట్లే
 ప్రతిమండలమునందలి సంపూర్ణలోకమంతయు ఒకపాదము. అప్రా
 కృతములగు ప్రతిమండలోర్ధ్వదేశవర్తులగు భోగ్యభోగోపకరణభోగోప
 స్థానములు పాదత్రయమని పాదవత్పృష్ఠయమువలెనున్న ఒకానొక
 వస్తువు పూర్వమంతమునందలి ప్రకృతము. అదియే ఇచట
 దివమునకంటె పరమగు జ్యోతియని నిర్దేశింపబడుచున్నది. అందు-
 వలన సర్వభూతపాదవత్త్వముగ చెప్పబడిన ఇదిఅదిత్యాదిజ్యోతికాదు.
 దాని సారాత్మ్యపర్యవసితనిదుక్త సర్వభూత పాదవత్త్వాసంబంధము
 వలన అదిత్యాదిజ్యోతికాదు. మరియు అట్లే పురుషసూక్త ప్రతివన్ను
 డైన పురుషోత్తముడు నారాయణుడే అని తెలియుచున్నది. ఒకవేళ
 ఇది కారణవాక్యము కాకపోయినప్పటికీ కారణవాక్యముల ఆకాంక్షిత
 యోగ్యవిశేషమునందు ఇచట పర్యవసానము చేయబడినది. అట్ల-
 యినప్పటికీ నిరతిశయిదీప్తిమత్వమునకు కారణత్వాక్షేపకమువలన
 కారణత్వాక్షేపకనిరతిశయిదీప్తిమత్వప్రతిపాదకమగునిది కారణవాక్యమే
 ననుటలో ఉక్తానుపపత్తిలేదు.

ఈ ప్రకారము అయోగ్యరూఢ్యర్థ ప్రతిపాదక వాక్యము
 లందు అచేతనరూపఘటితవాక్యములను యోగ్యార్థమైన నారాయణుని
 యందు పర్యవసానము చూపించి తదనంతరము అయోగ్యచేతన
 విశేషరూఢ పదఘటిత ప్రతర్దనవిద్యయొక్క ఇంద్రపాణాధికరణము.
 నందు “నవక్తురాత్మోపదేశాదితిచే దద్యాత్మ సంబంధభూమాహ్మస్మిన్”
 “శాస్త్రదృష్ట్యాతూపదేశోవామదేవవత్”అనుసూత్రములచేనారాయణుని
 యందు పర్యవసానము ప్రదర్శింపబడినది.

అది ఎట్లునగా కాపిరచ్యుపనిషత్తుయందు “త్వమేవమేవరం
వృణీష్య, యం త్వం మనుష్యాయ హితతమం మన్యసే” అని
మనుష్యుడనగు నాహితతమమును నీవే తెలుసుకొనుచున్నావు. అందు
వలన నాహితతమమును నీనే ఆరోపించితిన్నని ప్రతర్దనుని ఉద్దేశించి
ఇంద్రుని వచనమిట్లున్నది. “మామేవ విజానీహి వీతదేవాహం
మనుష్యాయ హితతమం మన్యే, యన్మాం విజానీయాత్” అని పరింప
బడుచున్నది. ఇచట ప్రతివక్తయైన ఇంద్రునిచే స్వోపాసనయొక్క
మోక్షసాధనత్వ లక్షణ హితతమోక్తిచే మోక్షసాధనోపాసన విషయత్వ
కారణత్వవ్యాప్తిచే “నవక్తురాత్మేవదేశాదితేత్” అని చివర శంకించక
“అధ్యాత్మ సంబంధ భూమాహ్యస్మిన్” అనుసూత్రముచే పరిహారము
చేయబడినది. దాని అర్థమిది :- అర్కని = అధ్యాత్మయందు, పర-
మాత్మనిష్ఠములగు తదసాధారణ ధర్మములపై తేయున్నచో వాటికి,
సంబంధభూమా = సంబంధ ఒహర్వము ఈ ప్రసరణమునందు
పరింపబడుచున్నదని సూత్రార్థము.

తాత్పర్యము :- ఇచట ఉపక్రమమునందు “త్వమేవమేవరం
వృణీష్యయంత్యం మనుష్యాయహితం మన్యసే” నీవే మనుష్యునకు
వీది హితతమముగా నుండునో ఆ పరమును నానుండి కోరుకొనుము.
అని నన్ను పాపించుడు అనే ప్రశ్న ప్రతివచనములచే మోక్షోపాయో
పాసన విషయత్వము ఇంద్రునిచే ఉచ్చరింపబడిన అస్మచ్ఛబ్దముచే
తెలియుచున్నది. అది పరమపురుషుని సాధారణత్వము అని “తమేవ
విద్వాన్ అమృత ఇహభవతి నాన్యః పంథా అయనాయవిద్యతే” అను
వాక్యముచే తెలియుచున్నది. అందువలన దీనిచే పురుషసూక్తము
ద్వారా చెప్పబడిన పరమపురుషుడు తెలియబడుచున్నాడు.

ఇట్లే ముందు ముందు “సవా ఏషప్రాణఏవ ప్రజ్ఞాత్మానందోఽ

జగరోమ్యుచేన సాధునా కర్మణా జూయాన్మో ఏవా సాదునాకర్మణా
 కనీయానేషహ్యేవ సాధుకర్మణారయరి తం యమథోనినీషతి” అని
 శ్రుతి అచట సత్కర్మచే ఆధిక్యముకాదని అసాధుకర్మచే కనీయమైన-
 దని పరించుటవలన పుణ్యపాపఫలా శ్రితమైన లక్షణము పాపములను
 పోగొట్టు తత్త్వమేదై తేయున్నదో అదియే సత్కర్మ చేయించుననడి
 వాక్యముచే పరింపబడి లోపల ప్రవేశించి ఆయా కర్మలందు సర్వ-
 నియంత్రురూప అంతరాత్మను సుఖాలోపనిషత్తుయందు “ఏష సర్వ
 భూతాంతరాత్మాపహత పాపా దివ్యోదేవ ఏకో నారాయణః” అని
 అవహతపాపత్వమునందు అంతరాత్మచే చెప్పబడని నారాయణునే
 తెలుపుచున్నది. ఈ ప్రకారము సుఖాలోపనిషత్తు పంచమఖండమందు
 “తదాత్మా నముపాసితజరమమృతమదయ మకోకమనన్తమ్” అని
 పరింపబడిన అజరత్వామృతత్వముకూడాఇచట ఆనందాజరామృతము
 అని చెప్పబడిన అతడే ఈ నారాయణుడు అని తెలియు-
 చున్నది. ఈ ప్రకారము ఈ ప్రత్యభిజ్ఞధర్మములలో ప్రసిద్ధ ఇంద్ర
 సంబంధమున్నప్పటికి నారాయణుడే ఇంద్రవాచి శబ్దములచే నిర్దే-
 శింపబడుచున్నాడని ఇచట ప్రసిద్ధిండుడు శచీవతి కాడనియు
 నిశ్చయింపబడుచున్నది.

అట్లయినచో “ఇంద్రునియొక్క నన్ను పాసించుము” అనుమాట
 ఏమిటి? ఇంద్రునిచే ఉచ్చరింపబడిన అన్నచ్చబ్దముచే ఇతరాల
 సంబోధన అసంభవముకాదా? అను ఆశంకరాగా దానిని పరిహరించు-
 టకై” శాస్త్రదృష్ట్యాతూపదేకో వాసుదేవవత్” అనడి సూత్రముచేత
 ఇంద్రోచ్చారిత అహంశబ్దముచే ఇంద్రునియొక్క అంతరాత్మబోధ
 సంభవమును చూపించుచూ తద్విద్యద్వారా నారాయణునియందే
 పర్యవసానము ప్రదర్శింపబడినది. “ఏష సర్వభూతాంతరాత్మాప-
 హత పాపా దివ్యో దేవ ఏకో నారాయణః” మొదలగు వేదాంతశాస్త్ర-



వాక్యముచే నారాయణునియొక్క సర్వాంతరాత్మత్వమును తత్వవంత-
రము తన ఆశరీరత్వమును తెలుసుకొని తన శరీరవాచకశబ్దమునకు
స్వవర్యంతవాచకమువలె పరమాత్మ శరీరభూత స్వవాచకశబ్దము
కూడా తత్పర్యంతవాచకమని తెలిసికొని స్వశరీరక నారాయణబోధ
తాత్పర్యముచే “వామదేవునివలె నన్ను పాసిండుము” అని పలికెను.
వామదేవుడు పరమాత్మను తన ప్రత్యాత్మత్వమును సాక్షాత్కరము
చేసుకొనుచున్నవాడై నేను మనుషుగానుంటిని, సూర్యునిగానుంటిని.
అనెడి స్వవాచకమగు “అహమ్” శబ్దముచే పరమాత్మను తెలిపి
యున్నాడు. అట్లే ప్రతియున్నది, “తద్వైతత్పశ్యన్నుషిర్వామ-
దేవః ప్రతిపీదీ అహమ్మనురభవం సూర్యశ్చ” అని సూత్రార్థము.
ఇది వామదేవుని నిమిత్తముగా చేసికొని చెప్పిన ఉదాహరణము.

సర్వగత్వాదనంతస్య ఏవాహమవస్థితః।

మత్తస్సర్వమహం సర్వం మయి సర్వం సనాతనే॥

మొదలగు ప్రహ్లాదవ్యవదేశముకూడా ఉపలక్షితమైయున్నది.
ఇవట “శాస్త్రదృష్టి” అనుచోట జీవుడును పరుడును అను రెండింటి
యొక్క స్వరూపై క్యబోధక “తత్త్వమసి” అను శాస్త్రదృష్టిచే చెప్ప-
బడిన ఈ భావము విడువదగినది. పూర్వోత్తరసూత్రములలో “పర-
మాత్మ జీవాత్మకంటె భిన్నము” అని ఉపనిషదర్థము చెప్పుచున్న
సమయమున సూత్రకారుడు మధ్యలో వాటియొక్క ఐక్యమే తద-
ర్థోక్తి యనడం మిక్కిలి యుక్తమయినది.

ఇంతకుముందు ఆనందమయాధికరణమునందు “భేదవ్యవదేశాచ్చ”
అనియు ఆంతరధికరణమునందు “భేదవ్యవదేశాచ్ఛాన్యః” అనియు
వాటిమధ్యభేదముగనే ఉపనిషదర్థము చెప్పబడినది. తర్వాతకూడ

అంతర్యామి అధికరణమునందు “ఉబయేపిహిబేదన్తై ననుభీయత” అని అద్భుత్యత్వాది గుణకాధికరణమునందు “విశేషణ భేదవ్యవదేశాఖ్యాం సేతరా” అనియు ద్యుభ్వాద్యధికరణమునందు “భేదవ్యవదేశాత్” అనియు అర్థాంతరత్వాదివ్యవదేశాధికరణమునందు “సుషుప్త్యుత్పాకాం త్రోర్భేదేన” అనియు ఇతర వ్యవదేశాధికరణమునందు “అధికం తు భేదనిర్దేశాత్” అను మొదలగు సూత్రములందు జీవునకు పరునకు భేదమే ఆయా ఉపనిషద్ధములనియు ఎలుగెత్తి చెప్పబడినది. ఈ సూత్రములలో వాచిమధ్య కల్పితభేదము ప్రతిపాదించుచునుట అత్యంతహేయము. మొదటనే మోముహ్యమానమగు పురుషునుద్దేశించి అతని మోహశాంతికొరకు పరమార్థోపదేశముకొరకు ప్రవృత్తుడైన పరమాత్మ సూత్రకారుడు మరల బహుతర సందేహమును తొలగించుటకై మోహమును ద్విగుణీకృతము చేయుటకై ఆ పరమార్థమగు అర్థమును ఉపదేశించుచున్నాడనుట అత్యంతాసంగతమైనందున జీవపరగతభేదము కల్పనికతాగమక సూత్రమును ఇందులేదు. అందువలన ఇది వేరొకచోట మాచే స్పష్టికరింపబడినది. మున్నుండు కూడా స్పష్టికరింప చేయబడును.

సూత్రములో “శాస్త్రదృష్టిచే” అని చెప్పినందువలన శివలము అనేక పూర్వోక్త సూత్రములకు విరుద్ధమే. వామదేవునివలె అనిష్టవాదైక్యదేశవిరోధమును ఉండవచ్చును, ఎందువలననగా వామదేవుని ఆ వ్యవహారము బ్రహ్మ సాక్షాత్కారనిబంధనము అని శ్రుతియందున్నది. “తదైతత్పశ్యన్నస్మిర్వామదేవః ప్రతిషేదే” అనుచోట “చూచుచూ” అనెడి శతృత్రయమును చూపించుటవలన హేతుత్వబోధనమైనది. అదైవతబ్రహ్మ సాక్షాత్కారమునందును సకలభేదదర్శననివృత్తికొరకే “ఎక్కడైతే సర్వము ఆత్మ అయినచో ఎవనిచే

ఎవడు చూడబడును” అనే శ్రుత్యర్థము మీ అభిమతమైయుండుట-
వలన అది అంతయు విదేహము క్త్యభిప్రాయము. కాని జీవన్ముక్తు-
డగు వామదేవునకు ఇట్టి వ్యవహారము అనుపపన్నము. అద్వైత
బ్రహ్మ సాక్షాత్కారమునందుకూడా ప్రారబ్ధకర్మవశముచే భేదలేశ
ప్రతిభాసానువృత్తియని ఉన్నచో లెస్సగా తపించుచున్ననూ
ప్రచండమూర్తాండ మండలమునందు తిమిరానువృత్తి వచనమువలె
ఉపహాస్యము ఏమనగా -

సర్వగత్వాదనంతస్య స ఏవాహమవస్థితః।

మత్తస్సర్వమహం సర్వంమయి సర్వంసనాతనే॥

అనెడి ప్రహ్లాదవచనమునందు పరమాత్మ తన ఆత్మయందు
వ్యాపించియున్నాడని నిబంధనముచేసుకొన్నాడని తెలిసినందువలన
అట్టి వ్యవహారము ఇచటకూడా వామదేవుని వచనమునందును తదై-
కార్థ్యముచే పరమాత్మను తదాత్మయందు అంతరాత్మగా వ్యాప్తి
సాక్షాత్కారనిబంధనత్వముచేసుకొన్నాడని వ్యవరించడం న్యాయము.
అంతేగాని శ్రుతిస్మృత్యవపత్తి విరుద్ధ జీవపదైక్య నిబంధనత్వము
కాదు. పరమాత్ముడన్నచో జీవాత్మయందు అంతరాత్మగా వ్యాపించి
యున్నట్లు అనేక స్మృతులలో చెప్పబడినది. “అంతః ప్రవిష్టః
శాస్తాజనానాం సర్వాత్మా” “య ఆత్మానమంతరో యమయతి సత
ఆత్మాంతర్యామ్యమృతః” “అంతర్భాషిశ్చ తత్సర్వం వ్యాప్య నారా-
యణః స్థితః” అని యున్నది. లోపల ప్రవేశించి నియంతగా ఆత్మగా
ఉంటున్నాడు. తత్రప్రతినబంధత్వం శరీరమని స్వానుగతత్వ-
మును శరీరాత్మయొక్క లక్షణముగా చెప్పి అదే నిబంధనమునందు
తత్త్వదృష్టిచే పరమాత్మయందు అహంబుద్ధికాబ్ధములని శ్రుతిస్మృతు-

లలో ఎలుగెత్తి ఘోషించినప్పటికీ వాటియొక్క స్వరూప ఐక్యనిబంధనోక్తి అనేక ప్రమాణములకు విరోధముగా నున్నందున ఇది నిరాదరింపదగినది. అందువలన “శాస్త్రదృష్ట్యా” అనుదానికి శాస్త్రముచే పరమాత్మునికి తన ఆత్మనుద్దేశించి అంతరాత్మదృష్టి అని అర్థము చెప్పబడుచున్నది.

అంతరాత్మ దృష్టిచేతనే ఈ ఇంద్రోపదేశము. అది అట్లుండనిమ్ము. అయినప్పటికీ తదంతరాత్మ నారాయణుడే అని దేనివలన సిద్ధించినది. “సర్వోపై రుద్రః” “సర్వో హ్యేష రుద్రః” మొదలగు వాక్యములందు రుద్రునియుక్క సార్వాత్మ్యము వరించినందువలన రుద్రుడే తదంతరాత్మయని ఎందుకుండకూడదు. కాని “పురుష ఏవేదం సర్వమ్” “విశ్వమేవేదం పురుషః” అను వాక్యములలో నారాయణునకే సార్వాత్మ్యము వరించినందువలన, ప్రతివాడును రుద్రుడు అనెడి సర్వాంతరాత్మ నారాయణుడే రుద్రాత్మ యని అర్థము సిద్ధించగా అది అట్లుకాదని చెప్పనగును. వినిగమనావిరహముచే పురుషుడే ఇది అంతయనెడి సర్వాంతరాత్మ రుద్రుడే నారాయణాత్మ అనెడి అర్థము దుర్నివారమగుచున్నదే అనగా నిట్లు చెప్పబడుచున్నది. అధర్వశిరస్సునందు దేవతలనుద్దేశించి రుద్రుడు తన సర్వాత్మోపదేశమునకు పరమాత్మాత్మకతా నిబంధనచే సర్వజ్ఞుడైన అతనిచేతనే కంఠరవముగా చెప్పబడినందున రుద్రాసార్వాత్మ్యవాదినులైన స్మృతులకు అన్యధాసిద్ధి కలుగుచున్నందున దానికి ఇంద్రాంతరాత్మత్వాసిద్ధి కలుగుచున్నది.

అది ఎట్లననగా అధర్వశిరస్సునందు ఇట్లు వరింపబడినది. “దేవావై స్వర్గం లోకగమన్. తేదేవారుద్రమప్రచ్ఛన్. కోభవాన్ ఇతి

సోఃబ్రవిత్, అహమేకః ప్రథమమాసం వర్తామి భవిష్యామిచ, నాన్యః కశ్చిన్నతో వ్యతిరిక్తః” అని పరిచయబడినది. “సోంతరాదంతరం ప్రావి శద్ధిశ్చాంతరం సప్రావిశత్ సోహం నిత్యోనిత్యోహం బ్రహ్మహం ప్రాంచః ప్రతంచోహమ్” మొదలగు వాక్యములుకూడా కలవు. ఇచట దేవతలచే ఎవరు నీవు? అని అడుగబడిన రుద్రుడు “భూత భవిష్యద్వర్తమానములు సర్వమును నేనే. నాకంటె భిన్నుడెవ్వడను లేడు” అని మొదటనే సంగ్రహముగా చెప్పి మరల విస్తారముగా చెప్పియున్నాడు. చెప్పబోవు తన వాక్యములలో “నేను” అనెడి శబ్దార్థ వివరణ మధ్యలో ఇట్లు పలికియున్నాడు. అతడు అంతరాంతరము ప్రవేశించియున్నాడు. దిశాంతరములకుకూడా “సోహమ్” అని ప్రవేశించియున్నాడు. ఇచట తచ్చబ్ధము ప్రసిద్ధపరామర్శమై యున్నది. “తమాదేశమప్రాచోయేనాత్రతమ్” మొదలగువాక్యము లందలి తచ్చబ్ధమువలెనున్నది. అందువలననే అతడు “అంతః ప్రవిష్టః శాస్తాజనానాం సర్వాత్మా” “అంతర్బహిశ్చతత్సర్వం వ్యాప్య నారాయణః స్థితః” “ఏష సర్వభూతాంతరాత్మాఽపహతపాప్మా దివ్య దేవ ఏకో నారాయణః” అనువాక్యములందు ప్రసిద్ధుడు నారాయణుడు అంతరాత్ = దేహస్యాంతమునందు ప్రవేశించిన ప్రాణేంద్రియ వర్గమువలన, అంతరమ్ = దానియందు ప్రవేశించిన జీవాత్మను, ప్రావిశత్ = అంతరాత్మగా ప్రవేశించియున్నాడు. అందువలన, అహంసః = “అహమేకః ప్రథమమాసమ్” నేనొక్కడనే తొల్లియుండిని అనెడి నాచే చెప్పబడిన వాక్యమునందలి అహంశబ్దార్థము నాయందు ప్రవేశించిన ఆ నారాయణుడే యని దాని అర్థము.

తాత్పర్యము : ప్రతివస్తువునందును పరమాత్మ అంతరాత్మగా ప్రవేశించినందున సమస్తవస్తువు తచ్చరీరభూతమని తద్వాచకశబ్దము

తతంతరాత్మ పర్యంతవాచకము. అందువలన నాచే చెప్పబడిన “అహమ్” శబ్దార్థముకూడా మదంతరాత్మ నారాయణుడే నేను కానని చెప్పబడినది. కాని “నాన్యః కశ్చిన్నక్తో వ్యతిరిక్తః” అనుచోట ఇతి శబ్దముచేత రుద్రవాక్యముయొక్క సమాప్తిద్యోతనమువలన అతడు అంతరమునుండి అంతరమున ప్రవేశించెను. అనుచోట ఉన్నది రుద్రవాక్యముకాదు. మరి శ్రుతివాక్యమే. అందువలన నేనొక్కడనే మొదట యుండిని అనెడి రుద్రోక్తం అతని సర్వాత్మయని అతని సర్వాను ప్రవేశనిబంధమని శ్రుతిచేతనే రుద్రునియొక్క సర్వాంత-ర్యామిత్యము ఇచటకూడా చెప్పనగునని చెప్పదగినది. అతడు అంతరమునుండి అంతరమునకు ప్రవేశించెను అనువాక్యానంతరము కూడా నిత్యుడను నేను, అనిత్యుడను నేను, ప్రాంచుడను నేను, ప్రత్యంచుడను నేను మొదలగు రుద్రవాక్యానువృత్తి దర్శనముచే మధ్యలో రుద్రవాక్యమునకు సమాప్తత్వాసిద్ధి యున్నందువలన, రుద్రవాక్యమధ్యమమున నున్న ఈ రుద్రవాక్య నిశ్చయత్వము వలన “సోస్తరాదంతమ్” అను శ్రుతివాక్యమునందు తదనంతరము “సోఽహం నిత్యోఽహం అనిత్యాఽహమ్” అనుచోటకూడా మొదట సోఽబ్రవీత్ అనెడి వాక్యాధ్యాహార ప్రసంగమువలన, ఇతిశబ్దమును స్వస్థానమున తొలగించి రుద్రవాక్యాంతమునందు చేర్చవలయును.

ఇది వ్యవహితాన్వయ కల్పన ప్రసంగమని చెప్పరాదు. ఇతి శబ్దమునకు స్వస్థానాన్వయమునందును మరల రుద్రవాక్యారంభము నందును “సోఽబ్రవీత్” అను రుద్రవాక్యాంతమున “ఇతి” అనెడి పదప్రయాధ్యాహార ప్రసంగమున దానికంటె ఒక ఇతిశబ్దమును స్వస్థానమునుండి తొలగించి ఉత్తరత్ర అన్వంగీకారము చేయుట ఉచితముగా నున్నందువలన వాస్తవముగ “ఇతి” అను శబ్దము

సమాప్తివచనము రాదు. మరియు హేతువచనముకూడా. నారకంబే వేరెవ్వడును వ్యతిరిక్తుడు కాడన్న వాక్యార్థమునకు నేనొక్కడనే ప్రథముడను అనెడి పూర్వవాక్యార్థము యెడల హేతుత్వము ఇతి శబ్దముచే చెప్పబడుచున్నది. తదనంతరము నాకంటె భిన్నుడెవ్వరూ లేనందున నేనొక్కడనే భూతభవిష్యద్వర్తమాన సర్వాత్మకుడనని పిండితార్థమ.

ఈ ప్రకారము ఇతిశబ్దమునకు స్వస్థానాదుత్కర్షకల్పనాగౌరవము రాదు. “సోంతరాదంతరమ్” అనెడి రుద్రవాక్యమధ్యపతిత స్వారస్య సిద్ధ రుద్రవాక్యత్వహానియుకాదు.

“సర్వగత్వాదనంతస్య స ఏవాహమివస్థితః” అనెడి ప్రహ్లాద వచనమునందును ఏ ప్రకారమైతే పరమాత్మ తనయందు ప్రవేశించి యున్నాడను హేతుక్తిని పురస్కరించు గావించుకొని ప్రహ్లాదునిచే పరమాత్మను నేనని నిర్దేశింపబడినది. ఈ ప్రకారమిచటకూడా రుద్రునిచే పరమాత్మ తనయందు ప్రవేశించి యున్నాడన్న హేతుక్తిని పురస్కరించుకొని పరమాత్మ నేనేనని నిర్దేశము చేయడం సుసంగతముగా యున్నది.

ఇచటగల విశేషమిది. ప్రహ్లాదవచనమునందు హేతుక్తి- పూర్వకముగా పరమాత్మ నేనేనని నిర్దేశింపబడినది. ఇచట రుద్ర- మహిమాతిశయము దర్శనముచే అతనితత్వము తెలిసికొనవలెననెడి దేవతలకు ప్రశ్నప్రతినివక్షచే సాక్షాత్కృత పరమాత్మతత్వముచే రుద్రునిచేత మొదట అంతర్యామిదృష్టిచేత నేనొక్కడనే అనెడి యుక్తి యున్నది. అనంతరము తనచే ఉచ్చరించబడిన “అహమ్” శబ్దము చేత తనకే సార్వాత్మ్యత్వం చెప్పుకొనియున్నాడని దేవతలకు

భ్రమకాకూడదని వరమాత్య తనయందు అనుప్రవిష్టడైయున్నాడనే హేతువుచే అతనికి అహం శబ్దనిర్దేశమని ఈ ఉక్తి

అట్లయినచో ఎవరు నీవు? అనెడి దేవకృత ప్రశ్నకు “మదన్త రాత్మా సర్వాత్మా” అనెడి ప్రతివచనా సంగతియున్నది. ఎవరునీవు? అని అడుగబడగా స్వస్వరూపాభిధానముచే ప్రతివచనముకూడా యుక్తమే అని చెప్పదగినది. ఎందువలననగా ఇచట ప్రతివచనాను సారముగా ప్రశ్నాశయమునుఎత్తిచూపుటచే తదున్నితమైన ప్రశ్నకు ఇట్టి ప్రతివచనము యుక్తమే. ఇచట సర్వాత్మ విషయ ప్రతివచన దర్శనముచే ఎవరు తమరు? అని దేవకృత ఈ ఆశయమవగతమగుచున్నది. తమరు సర్వాంతరాత్మనా? లేక వరమాత్యయా? లేక మావలె జీవమాత్రుడవా? అని పలుకగా నా అంతరాత్మ సర్వాత్మ యని రుద్రునిచే చెప్పబడినది. దానిచే నేను వరమాత్యనుకాను మరియు జీవుడనే అని ఖలితార్థమగుటవలన అసంగతికాదు.

ఒకపేళ ఈ ప్రతివచనముచే రుద్రుడు తనకే సారాత్మ్యమును చెప్పుకొన్నాడని స్వరతగా ప్రతీయమానమగుచున్నదన్నచో అట్లయినప్పటికి అంతరమునుండి అంతరమునకు ప్రవేశించియున్నాడనే అసంతరవాక్యవిరోధావత్తిచే రుద్రసారాత్మ్యవరత్వము ఈ వాక్యమునకు యుక్తంకాదు. “సోస్తరాదన్తరమ్” అనెడి శ్రుతివాక్యత్వమును అంగీకరించి రుద్రోక్తమయిన స్వసారాత్మ్యమును శ్రుతి తెలుపుచున్నదని ఆ నిర్వాహణమునందు నేనొక్కడనే అని ఆరంభించి ధర్మమును ధర్మముతోతర్పణము చేయుచున్నాను ఆ తేజస్సుకొఱకే అనెడి చివరి రుద్రవాక్యస్వారస్యభంగ ప్రపంగమున్నది. “సోస్తరాదన్తరం ప్రావిశద్దిశ్శ్చాంతరం సప్రావిశత్సోహమ్” అనుచోట

అంతిమశబ్దమునకు ధైర్యార్థ్యప్రసంగమున్నదని “సోబ్రబీత్” అంటే రుద్ర వాక్యాంతమున పదత్రయాధ్యాహార ప్రసంగమున్నది. నారాయణ సారాత్మ్యపరములైన అన్యధాసిద్ధ బహుతర శ్రుత్యంతర విరోధప్రసంగమున్నట్లయితే దానిని పేరాకచోట చూపించియున్నాం అది చూడదగినది.

అది రుద్రునిచే “తన సార్వాత్మ్యపదేశ అంతర్యామి దృష్టిచే” అని అధర్వశిరస్సునందు సిద్ధమయినదని ఈ అర్థము సూచింపబడినది. “శాస్త్రదృష్ట్యాతాపదేశోవామదేవవత్” అని వామదేవశబ్దముచే వామదేవుడను ఋషిని ఇంద్రుని తత్వముగా స్వీకరింపబడిన సూత్రకారునిచే ఈ అర్థము సూచింపబడినది. ఇదియే ఈప్రకారము ఈక్షత్వాది ఏడు అధికరణములచే సదానందమయాది సామాన్యశబ్ద ఘటితము అయోగ్యార్థ ప్రసిద్ధాకాశాది అచేతన వాచిపదఘటితములచే కారణత్వాయోగ్యేంద్రాదిచేతని విశేషప్రసిద్ధేంద్రాదిపదఘటితములచే కారణవాక్యములను కారణత్వాన్వయయోగ్యుడను నారాయణవిశేషమునందు పర్యవసానము ప్రదర్శింపబడియున్నది. తత్త్వద్విధ్యా విచారముద్వారా ముముక్షువుల ఉపాసన ఉపాసిషోపజననము నారాయణునియందే పరమపురుషార్థ ప్రాపకత్వము, పరమపురుషార్థతచే పొందదగినదియు చూపించదగినది.

అది ఎట్లనగా ఈక్షత్వధికరణముచే పరమపురుషార్థ భూతమోక్షప్రదత్వరూపము ప్రాపకత్వము. ఆనందమయాధికరణాంతరాధికరణత్వములచే పరమపురుషార్థముగా ప్రాప్యత్వావయికమనవధికాతి శయానందాది కల్యాణగుణవత్వాప్రాకృత స్వసాధారణాకర్మకృతాతిరమణీయ దివ్యమంగళ విగ్రహవత్వ ప్రయుక్తభోగ్యతా ప్రకర్ష-

వత్సము ఆకాశాధికరణముచే అట్టి భోగ్యతా ప్రకర్షప్రయుక్తము (వరమప్రాప్యత్వము జ్యోతిరధికరణముచే నిత్యనిరతిశయ విభూతి మత్తా ప్రయుక్తభోగ్యత్వం ఇంద్రప్రాణాధికరణముచే ఇంద్రాదు-లకుకూడా నియంతృత్వరూపమగు జగదైశ్వర్యము ప్రాప్యత్వోపయుక్తముగా ప్రతిపాదించబడినది.

అదియే ఇచట ప్రథమపాద నిర్గలితార్థము. స్వరూపరూపగణ విభూతులచే నిరతిశయభోగ్యతచే పరమపురుషార్థతచే నారాయణుడే హిందదగినవాడు. తత్త్వాప్తుపాయమును కూడా అతడే యని ముముక్షువులచే ఉపాసించదగినవాడని తెలిసికొనదగినవాడయ్యు తెలియుచున్నది.

ఈ ప్రకారము చిదచిద్విలక్షణ కారణసద్భూతాపాయోగవ్యవచ్చేదవరమగు ప్రథమపాదముచే సామాన్య శబ్దఘటితములును అర్థాంతర ప్రసిద్ధ శబ్దఘటితములును, కారణవాక్యములును యోగ-విశేషప్రతివత్తి సాకాంక్షములును నారాయణ విశేషమునందు పర్యవసానము ప్రదర్శింపబడినది. అన్యయోగ్యవచ్చేదవరమైన త్రిపాది కూడ కారణవాక్యములను నారాయణనియందు పర్యవసానము చూపించియున్నది.

అది ఎట్లనగా త్రిపాదియందును ఆయా అధికరణములతో సాధ్యవాచకపదములను ప్రయోగించక త్రిపాదియొక్క మధ్యమ పాద మధ్యమాధికరణమునందు “ఈక్షతికర్మవ్యవదేశాత్పః” అనుచోట అతడే అన్న సాధ్యవాచకపదము ప్రయోగించిన సూత్రకారుని ఈ ఆశయము స్పష్టపడుచున్నది. త్రిపాదియొక్క పూర్వోత్తరాధికరణములందు ఇదియే అతడన్న పదము సాధ్యవాచిచే హిందదగినదని

తెలియుచున్నది. కాని ఎట్లు ఈ మధ్యమపాద మధ్యమాధికరణము అనిఅన్నట్లయినచో ఇట్లు తెలుసుకోదగును. తృతీయపాదమునందలి దేవతాధికరణాది అధికరణత్రయమునకు ప్రాసంగికముగా గర్భాధికరణముగా వీడింటికి ప్రకృతార్థపరత్వముచే నాలుగవదైన ఈక్షతికర్మాధికరణమునకు మధ్యమత్వమని తెలియుచున్నది.

అయినప్పటికీ ద్వితీయపాదమునందు “అత ఏవ చ స బ్రహ్మ” అనేసూత్రమున బ్రహ్మయనెడు సాధ్యనిర్దేశముచే చతుర్థపాదమున వదతీతిచేన్నప్రాజ్ఞో హి ప్రకరణాత్” అనుచోట ప్రాజ్ఞాడనెడి సాధ్యనిర్దేశమువలన ఈక్షతికర్మాధికరణమునందున అతడే యనుదానికి త్రిపాదినందు సాధ్యసమర్పకత్వము అభిమతమని ఎట్లు నిశ్చయింపబడునన్నచో ఈ సమాధానము చెప్పబడుచున్నది. “అత ఏవ చ స బ్రహ్మ” అనుచోట బ్రహ్మశబ్దము “వదతీతి చేన్న ప్రాజ్ఞో హి ప్రకరణాత్” అనుచోట ప్రాజ్ఞశబ్దమును అచటచట ప్రాకృతాక్షేపక పరిహారశేషత్వమువలన తదధికరణములకుకూడా సాధ్యసమర్పకము లేదు. మరియు త్రిపాదిచే అన్యయోగ్యవ్యవచ్చేదార్థకముచే అచట ఒకచో సాధ్యనిర్దేశకము సాధ్యనిర్దేశముచేతనే అన్యయోగ్యవ్యవచ్చేద సిద్ధివలన ప్రతిపాదమునందును సాధ్యనిర్దేశము ఉచితముకాదు.

అందువలననే ప్రథమపాదమునందలి అయోగ్యవ్యవచ్చేద పరమునందు “భేదవ్యవదేశాచ్చ” అని ఒకచోటనే సాధ్యనిర్దేశము చేయబడినది. అందువలన మధ్యమపాద మధ్యమాధికరణమునందు ఇచటనే సాధ్యనిర్దేశమునకు ఉచితమైనందునే అచటనున్న అతడు అనుపదమే సాధ్యసమర్పమని అంగీకరించుట యుక్తము.

మరియు “జన్మాదస్య యతః” అని బ్రహ్మలక్షణము చెప్పబడగా దేనివలన ఈ భూతములు పుట్టుచున్నవి? అని అశంకరాగా

దాని నివృత్తియందు నిర్విచికిత్స బ్రహ్మజ్ఞానానుదయముచే బ్రహ్మ శబ్దవాచ్యవ్యక్తి విశేషనిర్ధారణము అవశ్యకర్తవ్యముకాగా అది చేయక పోయినచో న్యూనతా వ్రసంగమురాగా దానిని తొలగించుటకై కారణ వాక్యములను ఒకచో విశేషమునందు వర్తనసానముయొక్క అవశ్య-
వాచ్యముకాగా బ్రహ్మప్రాజ్ఞశబ్దములకు విశేషసమర్పకత్వాసంభవము కాగా విశేష సమర్పణక్షమముయొక్క ఈక్షతి కర్మాధికరణస్థునకు అతడే అనుపదమునకే త్రిపాదియందు సాధ్యసమర్పకత్వం సూత్ర-
కారాభిమతమని అవశ్యం అంగీకరింపదగినది.

బ్రహ్మశబ్దప్రాజ్ఞశబ్దములకే విశేషసమర్పణక్షమత్వమున్నచో సర్వనామ తస్పబ్దముయొక్క వృత్తాంతమేమని శంకించరాదు. చెప్పబోవు విధముగా దానికి విశేషసమర్పకత్వ సంభవమున్నది. కావున “అత ఏవ చ స బ్రహ్మ” అనుచోట ద్వితీయపాదమునందును సర్వాధికరణములందును సాధ్యనిర్దేశమున్నది. “వదతీతిచేన్న ప్రాజ్ఞో హి ప్రకరణాత్” అనుచోట ప్రాజ్ఞుడనెడి నాల్గవపాదమంతటా సాధ్య నిర్దేశమని ఈక్షతికర్మాధికరణ శ్రుత ప్రకాశికావిరోధమని ఈ ప్రకారము చెప్పకూడదు. ప్రసిద్ధాధికరణములందంతట ప్రకారాంతరముగా సాధ్యలాభమును శ్రుత ప్రకాశికయందు చెప్పబడినందున బ్రహ్మ శబ్దమునకు సాధ్యసమర్పకత్వమునందు శ్రుత ప్రకాశికా కృతియందు ధైర్భర్యాభావమున్నందువలన పారాశర్య విజయమునందు ఇది స్పష్టము చేయబడినది. ఈక్షత్యధికరణమునందలి “అతడు” అను పదమే త్రిపాదియందు సాధ్యసమర్పకమని సిద్ధించినది.

ఆ అతడే అనుపదము పురుషసూక్త నారాయణానువాకసుబాలో-
పనిషత్తు మొదలగు వాటిలో ప్రసిద్ధమగు నారాయణాఖ్యమగు

దేవతయే పరామర్శింపబడినది. తదదికరణవిషయవాక్యశ్రుతలింగములచే అతనినిగూర్చియే ప్రత్యభిజ్ఞాతమగుచుండుటవలన, అతనికే పరామర్శాచిత్తమున్నందువలన “యః పునరేతం త్రిమాత్రేణామిత్యనేనైవాక్షరేణవరం పురుషమభిధ్యాయిత | స తేజసి సూర్యేసంపన్నే యథాపాదోదరస్త్వచా వినిర్ముచ్యతే ఏవంహైవ సపావ్మనా వినిర్ముక్త సామభిరున్నీయతే బ్రహ్మలోకం స ఏతస్మాజ్జీవమనాత్పరాత్పరం పురిశయం పురుషమీక్షతే || ఈ రెండు శ్లోకములు లిచట గలవు.

“తిస్రోమాత్రా మృత్యుమత్యః ప్రయుక్తా
అన్యోన్యసక్తా అనవిప్రయుక్తాః |
క్రియాసు బాహ్యభ్యంతర మధ్యమాసు
సమ్యక్ ప్రయుక్తాసు న కమృతేజ్ఞః ||

ఋగ్విరేతం యజుబిరంతరిక్షం
స సామభిర్యత్తత్కవయో వేదయన్తే |
తమోం కారేణై వాయనేనాన్వేతి విద్వాన్
యత్తచ్చాన్తమజరమమృతమభయం వరంచ ||”

అని తదదికరణ వాక్యవిషయము.

ఇచట ఈక్షణికర్మ పురుషసంబంధమువలన శ్రుతులచే పురములందు శయనించెడి పరాత్పరత్వము ముక్తోపస్థపత్వం శాంతత్వ మజరత్వమమృతత్వమనెడి నాతాయణుడే ప్రత్యభిజ్ఞాతమగుచున్నాడు పురములో శయనించడమనునది హృదయపుండరీకోదరవర్తిత్వము అది ఎట్లనగా నారాయణానువాకమునందు నారాయణుని గూర్చి వరింపబడినది.

యథా :-

“యచ్చకించీజ్జగత్తస్మిన్ దృశ్యతే బ్రూయతేపివా।
అంతర్బహిశ్చ తత్సర్వం వ్యాప్యనారాయణస్థితః” అని ఆరంభించి
పద్మకోశ ప్రతీకాశం హృదయం చాప్యధోముఖమ్
అదోనిష్ఠ్యా వితస్త్వాంతు నాభ్యాముపరితీష్ఠతి”
హృదయం తద్విజానీయాత్ విశ్వస్యాయతనం మహత్ అని వలికి
తస్యాః బిభాయాః మద్యే పరమాత్మావ్యవస్థితః” అని యున్నది.

ఈ ప్రకారము సుబాలోపనిషత్తుయందలి సప్త ముఖండమున
“అంతఃశరీరే నిహితోసహాయామజ ఏకోనిత్యః। యన్య వృధివీశరీరమ్
యః వృధివీ మన్తరే సంచరన్ అని ప్రారంభించి “ఏష సర్వభూతాస్త
రాత్మాః పహతపాప్మా దివ్యోదేవ ఏకోనారాయణః” అని యున్నది.

కరవల్లలలోని తృతీయవల్లయందు

ఋతం సిబస్తౌ సుకృతస్యలోకే గుహం ప్రవిక్షౌ పరమేరాపర్థ్యే
చాయాతపౌ బ్రహ్మవిదోనదన్తి” అనెడి వాక్యముచేత రెండు
ఆత్మలకు హృదయగుహవస్థితిని తెలిపి

విజ్ఞానసారదిర్యస్తు మనః ప్రగ్రహవాన్ సరః।

సోధ్యనః పారమాప్నోతి తద్విష్ణుః పరమం పదమ్”

అని ఉత్తరమంత్రముచే హృదయ గుహవస్థితమైయున్న
జీవాత్మ పరమాత్మలనెడు రెండు ఆత్మలలో ఒకటి ఉపాసకుడైన
ప్రప్రాజీవుడు మరొకటి ఉపాస్యుడు హిందదగిన విష్ణువనియు
స్పష్టము చేయబడినది. భగవద్గీతలందుకూడా—

“సర్వస్యదాహం హృదిసన్నివిష్టోమత్తః స్మృతిర్జ్ఞానమహోహనం
చ” అని వద్మపురాణమునందలి నామనిర్వచనాధ్యాయమునందు

“పూస్సంజ్ఞేతు శరీరేఽస్మిన్ శయనాత్పురుషో హరిః
శకారస్యషకారోఽయం వ్యత్యయేన ప్రయుజ్యతే॥”

అని ఈ ప్రకారము వేటాకచోటకూడా చూడదగినది. అట్లే హృదయ పుండరీకోదరవర్తిత్వరూపముచే పురిశయనము అనెడి లింగముచే ఇచట ప్రతిపాదించబడిన పురుషుడు నారాయణుడే అని నిశ్చయించబడుచున్నది. ఈ విధముగా “సపావ్మనా వినిర్ముక్తః పరాత్పరం పురుషమీక్షత” అనే వాక్యముచే నామరూపాద్విముక్తః పరాత్పరం పురుషముపై తి దివ్యమ్” అనెడి ముండోపనిషత్తు తృతీయ ముండక ద్వితీయ ఖండవాక్యము స్మరింపబడుచున్నది. అచట ముక్తోపసృప్య పురుషుడు నారాయణుడని ద్వితీయముండక ప్రథమ ఖండవాక్యముద్వారా తెలియుచున్నది.

“దివ్యోహ్యమూర్తః పురుషస్సబాహ్యోభ్యంతరోహ్యజః
అప్రాణోహ్యమనాః శుబ్రోహ్యక్షరాత్పరతః పరః
ఏతస్మాజ్ఞాయితే ప్రాణోమనస్సర్వేంద్రియాణి చ
ఖం వాయుర్జోతిరాపః పృథివీ విశ్వస్యధారిణీ
అగ్నిర్మూర్ధాచక్షుషీ చంద్ర సూర్యా
దిశః శ్రోత్రే వాగ్వివృతాశ్చ పేదాః
వాయుః ప్రాణో హృదయం విశ్వమస్య
పద్భ్యం పృథివీహ్యేష సర్వభూతాంతరాత్మా” అని మంత్ర
సందర్భముద్వారా తెలియుచున్నది.

అది ఎట్లనగా “దివ్యోహ్యమూర్తః పురుషః” అనుచోట శ్రుతులు దివ్యుడును పురుషుడును అగు అతడే ఇతడని “పరాత్పరం పురుష

ముపైతి దివ్యమ్” అని చెప్పబడిన దివ్యుడగు పురుషుడు నారాయణుడని ప్రత్యభిజ్ఞాతమగుటలో వివాదములేదు. “దివ్యోహ్యమూర్తః పురుషః” అని ప్రతియున్నందున ఇచట పేర్కొన్న దివ్యపురుషుడు నారాయణుడేయని తదనంతరము పరించిన “ఏతస్మాజ్జాయతే ప్రాణః” అనెడి మంత్రముచే తెలియుచున్నది. ఈమంత్రమునకే నారాయణోచనిషత్తుయందు “ఏతస్మాత్” అనుచోట “నారాయణాత్” అనుపదమును ఘటనచేయుటచేత “నారాయణాత్ ప్రాణోజాయతే మనస్సర్వేంద్రియాణి చ | ఖం వాయుర్జ్యోతిరాపః పృథివీ విశ్వస్య ధారణీ” అని పరించినందున ఇచట నున్న ఏతచ్ఛబ్దార్థ నారాయణుడని స్ఫుటీకరించడమయినది. ఈవిధముగ “అగ్నిర్మూర్ధాచక్షుషీ చంద్రసూర్యా” అని తదనంతర మంత్రముచే చెప్పబడిన ద్యుమార్దాత్వాది విశిష్టరూప విశేషణముచేకూడా నారాయణుడే ఇతడని నిశ్చయింపబడుచున్నది. ఆ పరమాత్ముని రూపమిది.

“యస్మాగ్నిరాశ్యం ద్యౌమూర్ధ్నా ఖం నాభిశ్చరణోక్షితిః |

సూర్యశ్చక్షుర్ద్విశః శ్రోత్రం తస్మైలోకాత్మనే నమః ||

మొదలగు స్మృతివాక్యములలో నారాయణుడే స్మరింపబడియున్నాడు. ఈ ప్రకారము “అగ్నిర్మూర్ధా” అను మంత్ర చతుర్థపాదముచే “ఏష సర్వభూతాంతరాత్మా” అనెడి వాక్యముతోను “ఏష సర్వభూతాంతరాత్మాఽపహతస్మా దివ్యోదేవ ఏకో నారాయణః” అనుచోటనున్న ఈ సర్వభూతాంతరాత్మ ప్రత్యభిజ్ఞానముచే ఈ పురుషుడు నారాయణుడేయని నిర్ధారంపబడుచున్నాడు. ఆ ప్రకారముగా “దివ్యోహ్యమూర్తః పురుషః” అనుమంత్రమునారాయణపరముగానున్నందున ఆవికార్థము. “పరాత్పరం పురుషముపైతి దివ్యమ్” అనుమంత్రముకూడా నారాయణపదమే. తదేకార్థతచే “పరాత్పరుని పురమునందు

శయనించెడి పురుషుడు చూచుచున్నాడు” అను మంత్రోక్తపురుషుడు నారాయణుడేయని నిర్ణయింపబడుచున్నది. ఈవిధముగా ఉత్తర శ్లోకమునందలి “యత్తత్పదం కవయోనేదయన్త” అనువాక్యము చేతను తద్విష్టోః పరమం పదం సదా వశ్యన్తి సూరయః” అనెడి సుబాలోపనిషత్తు వాక్యముద్వారా ప్రత్యభిజ్ఞానుడైన విద్వాంసులచే ఎల్లపుడును చూడబడుచున్న వైష్ణవపదస్థత్వ లింగముచేకూడా ఈ పురుషుడు నారాయణుడేయని నిర్ధారింపబడుచున్నది. అట్లే “యత్త- చ్చాస్తమజరమమృతమభయమ్” అని పరించియున్న శాంతత్వా- దికముకూడా నారాయణునియొక్క ప్రత్యభిజ్ఞావకము. శాంతత్వ- మనునది అశనాయాదిరహితత్వము. ఇట్టి శాంతత్వాజరత్వామృతత్వం అవహతపావృత్త్యనిబంధమని అవహత పావృత్త్యస్మారకములగు వీటిచే అవహతపావృద్దిపుష్టైన దేవుడు నారాయణుడే యని స్మరింపబడు- చున్నది.

ఈ ప్రకారముహృదయపుండరీకోదరవర్తిత్వపరాత్పరత్వముకొవస్స వ్యత్యసూరిదృశ్యమానవైష్ణవపరమపదమునందలి అవహతపావృత్త్య తత్కృత సత్యసంకల్పాదులచే ఈ విషయవాక్యములందు వ్యవ- దేశింపబడిన లింగములచే నారాయణునియొక్క ప్రత్యభిజ్ఞాయమాన- ముచే సూత్రసంబంధమయిన అతడు అనుపదము పరమాత్మయందే పరామర్శకమైయున్నది. అందువలన పరాత్పరపురమునందు శయ- నించియున్న పురుషుని ఈక్షించెను అనెడి ఈక్షణకర్మచే పరింపబడిన పురుషుడు అతడే = పురుషసూక్త నారాయణానువాకాది ప్రసిద్ధుడగు నారాయణుడు. నారాయణానువాకాదులందు తద్ధర్మముచే పరింపబడిన పురశయనాదులకుకూడా ఇవట వ్యపదేశమున్నది. ఇవట వ్యపదిశ్య- మానములైన ధర్మములచే చెప్పబడిన నారాయణుడే ఇతడని ప్రత్యభి

జ్ఞానమవడమే సూత్రార్థము. ఈ ప్రకారము ఇతడే అతడని త్రిపాదాద్యధికరణము లందు సాధ్యసమర్పణచే త్రిపాదియందుకూడా కారణవాక్యములతో నారాయణునియందే పర్యవసానము చూడబడినదని సిద్ధించినది.

ఇంకను విశేషముగా ఆయా అధికరణములంగు ఆయా కారణవాక్యములచే అతనియందే పర్యవసానము వివక్షితమని ఆ సూత్రములచే చెప్పబడిన హేతువిశేషములచే తెలియుచున్నది. అది ఎట్లనగా ప్రసిద్ధ్యధికరణమునందంతటను “సర్వత్ర ప్రసిద్ధోపదేశాత్” అని సూత్రమున్నది. “సర్వం ఖల్విదం బ్రహ్మ తజ్జలానితి శాంత ఉపాసీత, సక్రతుం కుర్వీత, మనోమయః ప్రాణశరీరో భారూపాస్సత్య సంకల్ప ఆకాశాత్మాసర్వకర్మాసర్వగంధస్సర్వరసస్సర్వమిదమభాత్తైవాక్యానాదరః” అని భాందోగ్యత్పతీయ ప్రపారకచతుర్థఖండముయొక్క విషయము. ఇచట “సర్వమిదం బ్రహ్మ”యనెడి సామాన్యాధికరణముచేత సర్వాత్మత్వముచే ప్రతిపాద్యమానమగు బ్రహ్మ జీవుడా? లేక పరమాత్మయా? అని సంశయమురాగా “సర్వత్ర ప్రసిద్ధోపదేశాత్” అని సిద్ధాంతముచెప్పబడుచున్నది. ఇచట సర్వత్ర అని వక్షనిర్దేశము అతడు యనెడి సాధ్యవాచకము ఈక్షతీకర్మ వ్యవదేశముచే అతడు అని సూత్రముచే గ్రహింపబడుచున్నది.

అట్లయినచో దాని అర్థమిది. “సర్వం ఖల్విదం బ్రహ్మ” అనుచోట సర్వశబ్దనిర్దిష్టమయిన జగత్తునందు తదాత్మచే ప్రతిపాద్యమానమగు బ్రహ్మ అతడే = నారాయణానువాకాదులయందు ప్రసిద్ధుడగు నారాయణుడే, ప్రసిద్ధోపదేశాత్ = ప్రసిద్ధముగా ఉపదేశముచేయుటవలన అతడు నారాయణుడే.

తాత్పర్యము :- “సర్వం ఖల్విదం బ్రహ్మ” అనుచోట ఇది-
యంతయు బ్రహ్మయని సమానాధికరణ్యముచేత నిర్దేశించబడిన
సార్వాత్మ్య వ్యవదేశమువలన పురుషుడే అందుప్రసిద్ధముగా ద్యోతను
డగుటవలన ఎవరియొక్క సార్వాత్మ్యము ఈపనిషత్తులలో ప్రసిద్ధమై
యున్నదో అతడే ఇచట బ్రహ్మశబ్దముచే నిర్దిష్టుడని స్పష్టమగు-
చున్నది. ఈపనిషత్తులలో అంతట నారాయణునియందే సారాత్మ్యము
ప్రసిద్ధమయినది. నారాయణానువాకమునందు “విశ్వమే వేదం
పురుషః” అని ఉదాహరణగా చెప్పబడినది. ఇచటనున్న ఈపురుషుడు
నారాయణుడే. పూర్వావరవాక్యములందు అతని ఎడలనే ప్రకృత
విషయమున్నందువలన ఈ పురుషుడు నారాయణుడే. ఈప్రకారము
నారాయణోపనిషత్తునందుకూడా “నారాయణ ఏవేదం సర్వం యద్భూ-
తం యచ్ఛ భవ్యమ్” అనియున్నది. అట్లే సుఖాలోపనిషత్తుయందు
“చక్షుశ్చ ద్రష్టవ్యం నారాయణః” అని ఆరంభించి “సర్వం నారా-
యణః పురుష ఏవేదం సర్వం యద్భూతం యచ్ఛ భవ్యమ్” అని
యున్నది. మహోపనిషత్తుయందుకూడా “సహస్ర శీర్షం దేవం సహ-
స్రక్షం విశ్వశంభవమ్! విశ్వతః పరమం నిత్యం విశ్వం నారాయణం
హరిమ్! విశ్వమే వేదం పురుషస్తద్విశ్వముపజీవతి అని యున్నది.

మరియు “సర్వం ఖల్విదం బ్రహ్మ” యని బ్రహ్మకు సార్వా-
త్మ్యమును చెప్పి అచట “తజ్జలాన్” అని హేతువుకూడా చెప్పబడినది.
అందువలన తజ్జత్వమువలన అందు లీయమానమగుటవలన తదధీన
స్థితకత్వమున్నందువలన హేతువుయొక్క సర్వమును బ్రహ్మార్థకత్వ-
మని వాక్యార్థము హిందుచున్నది. ఈ హేతుక్రిచే ఇదంతయు
బ్రహ్మయని సామాన్యాధికరణము ఉపాదానోపాదేయ భావనిబంధ-

నము శరీరాత్మ భావనిబంధనమని తెలియుచున్నది. తదధీనస్థితి-
కత్వమునకు తచ్చరీరత్వము పర్యవసానమైయున్నది.

జగదుపాదానత్వము నారాయణునకే చెప్పబడినది. “ఏకో
హై నారాయణ ఆసీన్న బ్రహ్మనేశానః” అనువాక్యమువలన జగ-
చ్చరీరత్వము అతనికి చెప్పబడినది. “యస్యపృథివీశరీరమ్ | యః
పృథివీమంతరే సంచరణ్యం పృథివీ న వేదే” అని ఊరంభించి “ఏష
సర్వభూతాంతరాత్మావహతపాప్మా దివ్యదేవో ఏకో నారాయణః” అని
చెప్పబడినది. అట్లే జగదుపాదానత్వమునకు జగచ్చరీరకత్వమునకు
రెండింటియందును నారాయణుడే ప్రసిద్ధుడైనందున ఉభయనిబంధన
మును సర్వాత్మ్యమును ఇచట చెప్పబడినందువలన, సర్వాత్మత్వ-
ముచే ఉపదిశ్యమానమగు బ్రహ్మయే నారాయణుడని తెలియు
చున్నది.

అట్లయితే అచటనే ద్వితీయసూత్రము “వివక్షితగుణోపపత్తేశ్చ”
అని చెప్పబడినది. వివక్షితానాం = తాత్పర్యవిషయీభూతములగు,
గుణానాం = మనోమయత్వాదులకు అచటనే ఉపపత్తియున్నందు
వలన నారాయణుడే “సర్వం ఖల్విదం బ్రహ్మ” అనుచోట బ్రహ్మ
శబ్దార్థమని సూత్రార్థము.

తాత్పర్యము : “సర్వం ఖల్విదం బ్రహ్మ, తజ్జలానితి శాంత
ఉపాసిత” అని బ్రహ్మోపాసనమ తెలిపి ఉపాస్యగుణ విధానమునకై
“సక్రతుం కుర్వీత” అని ఉపాసనను తెలిపి “మనోమయః ప్రాణ
శరీరోభారూపః” అనెడి వాక్యముచేత ఉపాస్యగుణములు తెలుప-
బడినవి.

అచట విశుద్ధమనో గ్రాహ్యత్వార్థకమగు మనోమయమను దానిచే
భాస్వరరూపార్థమగు భారూపమను దానిచే పైగుణములు తెలుప-

బడినవి. “య ఏహోఽన్తర్హృదయ ఆకాశః తస్మిన్నయం పురుషో మనోమయః! అమృతోహిరణ్మయః” అని శ్రుతియున్నది. “న సందృశే తిష్ఠతిరూపమన్యన చక్షుషాపశ్యతి కశ్చనై నమ్! హృదామనీసా మనసాభిక్లృప్తోయవీనం విదురమృతాస్తే భవన్తి” అను శ్రుతియును ప్రత్యభిజ్ఞాయమానమగుచున్నది. అచట హిరణ్మయ పురుష విషయ త్వాదంతరాదిత్వ విద్యావేద్యపుండరీకాక్ష విషయిణి అని ప్రథమ శ్రుతి. రెండవది ఉత్తరనారాయణైకార్థ లక్ష్మీవతి విషయగతమయినది. “న సందృశే తిష్ఠతి” అనెడి మంత్రము అనంతరము పఠించుటచే “అదృఢ్యః సంఘాతో హిరణ్యగర్భ ఇత్యష్టే” అనెడి ఉత్తర నారాయణత్వముచే ఏకసమప్రకరణత్వము శ్రుతిచే జ్ఞాపకము చేయబడినది. “న సందృశే తిష్ఠతి” అను మంత్రవరనాంతరము “అదృఢ్యః సంఘాతః” అనెడి అనువాకముహిరణ్యగర్భము మొదలగు అష్టర్చము కూడా చదువదగినవని దాని యర్థము.

ఇందువలన “నసందృశే తిష్ఠతి” అను వాక్యమునకు “అదృఢ్యః సంఘాతః” అనెడి అనువాకమునకు ఏకార్థత ప్రకరణపారమచే సిద్ధించినది. ఈప్రకారము ముందు చెప్పిన రీతిగా ప్రత్యభిజ్ఞాతములైన చెప్పబడ్డ శ్రుతులచేత ఈవాక్యములకు నారాయణవిషయత్వము చెప్పబడినది. ఈవిధముగ అచట పఠించిన సత్యసంకల్పమనెడి తత్సహచరితములయిన అపహతపాపృత్వగుణములు స్మరింపబడుచున్నవి. “అపహతపాపాబజరోవిమృత్యుర్విశోకోవిజిఘత్సోఽపిపాసా సృత్యకామ సత్యసంకల్పమనెడి అపహత పాపృత్వాదులగు సత్యసంకల్పత్వాంతములైన గుణములుతోడనే పరింపబడినవి. కేవలము సహచరితత్వమాత్రముచే తదుపస్థితికాదు. సత్యసంకల్పముయొక్క

అకర్మవశ్యత్వలక్షణావహతపాపమత్వం అనుపపద్యమానత్వము లేకు-
న్నను అది ఉపస్థాపించబడుచున్నది. ఆ అపహతపాపమత్వం
నారాయణాసాధారణమని దానిచేతనే ఈ నారాయణ విషయత్వము
నిశ్చయింపబడుచున్నది. ఈప్రకారము ఇతడు నా అంతరాత్మ
హృదయుడని అనంతరముచెప్పబడిన హృదయపుండరీకాక్షవస్థాన-
ముచేకూడా మనోమయత్వాదిగుణకుడు ఈ నారాయణుడేనని నిశ్చ-
యింపబడుచున్నది.

అది ఈప్రకారముగా యున్నది. సర్వత్ర ప్రసిద్ధ్యధికరణ-
ముచే “సర్వం ఖిల్వదం బ్రహ్మ” అని పరింపబడిన కారణవాక్యము
నారాయణునియందే పర్యవసానము ప్రదర్శింపబడినదని సిద్ధించి
నది. అత్త్యధికరణమునందు “ప్రకరణాత్” అనుసూత్రముచే కృతన్ని
మైన కరవల్లయొక్క పూర్ణభగవత్పరత్వము చెప్పబడినది.

“యస్య బ్రహ్మచక్షత్రం చ ఉబే భవత ఓదనః|

మృత్యుర్యస్యోపసేచనం క ఇత్థాపేద యత్రసః||”

అని కఠోపనిషత్తునందలి ద్వితీయవల్ల చరమమం త్రవిషయము
అవట “యస్య” అనెడి యచ్ఛబ్దముచే పరింపబడిన మోదనోపసేచ-
నములచే యచ్ఛబ్దార్థగతమగు ఒక భోక్త కనబడుచున్నాడు. ఆభోక్త
జీవుడా? లేక పరమాత్మయా? అని సంశయమురాగా ఈపై సూత్రము
పరమాత్మ విష్ణువే అతడని సిద్ధాంతీకరింపబడుచున్నది. పూర్వ
మంత్రములందు పరమాత్మకు ప్రకృతత్వమున్నందువలన ఉత్తర-
మంత్రములందు అతనికి అనువృత్తియున్నందున యచ్ఛబ్దముచే
నిర్దిష్టమైనవాడు విష్ణువే అని సూత్రార్థము.

తాత్పర్యము : మొదట

“తం దుర్దర్శం గూఢమను ప్రవిష్టం గుహాహితం గర్వరేష్టం
పురాణమ్ |
అధ్యాత్మయోగాధిగమేన దేవం మత్వాధీరో హర్షకోకౌజహతిః ||”

అనియు

“అశరీరం శరీరేష్వనవస్థేష్వవస్థితమ్ |
మహాంతం విభుమాత్మానం మత్వా ధీరోన శోదతి ||”
“నాయమాత్మా ప్రవచనేనలభ్యో న మేధయా న బహునా
ప్రతేన |
యమేవైషవృణుతే తేన లభ్యస్తస్యైష ఆత్మావివృణుతే
తనూం స్వామ్”

అని పరమాత్మ ప్రస్తుతించబడియున్నాడు.

ఉత్తరత్రకూడా

ఋతం పిబస్తౌ సుకృతస్యలోకే గుహామ్రువిష్టౌ పరమేపరార్థ్యే |
భాయాతపా బ్రహ్మవిదోవదన్తి పంచాగ్నయోయే చత్రిణా
చికేతాః ||”

అని పరమాత్మ అనుక్రమాంతుడై యున్నాడు. తదనంతరముకూడా.

“విజ్ఞానసారధిర్యస్తు మనః ప్రగ్రహవాన్నరః |
సోధ్వనః పారమాప్నోతి తద్విష్ణోః పరమం పదమ్ ||”

అని వశీకృత శరీరేంద్రియునియొక్క ఉపాసకుని ప్రాప్యత్వముచే పరమాత్మచే చెప్పబడియున్నాడు. ఆ పరమాత్మ విష్ణువనియే స్పష్టికృతమయినది. అందువలన తన్మధ్యపతితమకూడా నారాయణ పదమే యని తేలుచున్నది.

అంతరాధికరణమునందు “స్థానాధివ్యవధేశాచ్చేతి” అనెడి సూత్రముచే ఛాందోగ్యగత ఉపకోసలవిద్యకు నారాయణ విషయత్వము నిర్ధారించబడినది. స్థానమ్ = స్థితి అదివదముచే అమృతత్వముకూడా తీసికొనబడుచున్నది. చక్షుషీ అనెడి విషయవాక్య పర్యలోచనచే అధ్యాహార్యము. అందువలన చక్షుషిస్థిత్యన్యుతత్వాదులు అంతర్యామి బ్రాహ్మణమునందు పరమాత్మయగు నారాయణునియందే వ్యవదిశ్యమానములై యున్నవి. అందువలన అక్ష్యంతరస్థుడగు అమృతపురుషుడు నారాయణుడే యని సూత్రార్థము.

దీని ఆశయమిది. “య ఏషో అక్షిణీ పురుషో దృశ్యతే ఏష ఆత్మేతిహోవాచ | ఏతదమృతమేతదభయమేతద్బ్రహ్మ” అనుచోట ఎవరైతే ఈ అక్షిగతపురుషుడు అనుదానిచేతను ఏతదమృతము అనుదానిచేతను “యశ్చక్షుషిత్విష్టం శ్చక్షుషోఽంతరాయం చక్షుర్న పేదయస్యచక్షుః శరీరం యశ్చక్షురంతరాయమయత్యేష త ఆత్మాన్తర్యామ్యమృత” అని అంతర్యామి బ్రాహ్మణమునందలి పురుషుడు ఎవడైతే నేత్రమునందంటూ ఇది అమృతమని ప్రత్యభిజ్ఞాయమగుచున్నాడో అతడు సుఖలోపనిషత్తుయొక్క ఏకార్థతచే నారాయణ విషయముగనే చెప్పబడియున్నాడు. అందువలన ఆ ఏకార్థతచే ఈ వాక్యముకూడా నారాయణాఖ్య పరమాత్మ విషయమే యని తేలుచున్నది. “సుఖ విశిష్టాభిధానాదేవ చ” అని తదధికరణ సూత్రాంతరముచే కూడా ఈ వాక్యమునకు నారాయణపర్వతము నిరూపించబడినది. “ఽం బ్రహ్మ ఖం బ్రహ్మ” అనెడి పూర్వమానండుకూడా సుఖవిశిష్టుడగు బ్రహ్మకు అభిధానమున్నందున ఎవడైతే ఈ అక్షిగత పురుషుడుగా కనబడుచున్నాడో అనుచోట అక్ష్యంతరమునందున్నట్లు చెప్పబడిన పురుషుడు నారాయణుడే యని తదర్థము.

రాత్నవర్ణము : “కంబ్రహ్మ ఖంబ్రహ్మ” అనెడి పూర్వవాక్యము నందు ప్రస్తుతింపబడిన ఏబ్రహ్మయితే ఉన్నాడో ఆ బ్రహ్మనే ఇచట “య ఏషో అక్షిణీ పురుషో దృశ్యతే” అనుచోటకూడా యచ్ఛబ్దముతో పరామర్శింపబడియున్నాడని బ్రహ్మశబ్ద ప్రత్యభిజ్ఞానము ద్వారా తెలియుచున్నది. పూర్వవాక్యమునందును “కం ఖం” అను నీరెండును అన్యోన్యవిశేషముచే అపరిచ్ఛిన్న సుఖవిశిష్టమగు బ్రహ్మయే యని తదర్థము. ఇదియును “యద్వావ కం తదేవ ఖం యదేవ ఖం తదేవ కమితి | ప్రాణం చహస్మై తదాచాశం చోచురితి” అని తదనంతర వాక్యముచేతనే స్పష్టికృతమయినది. ఇచట ఆకాశవాచియైన “ఖ” శబ్దముచే ఆకాశశబ్దముచేత అపరిచ్ఛిన్నత్వ లక్షణోస్థాపనము చేసి, ఆ సుఖముయొక్క విశేషణమువలన ఆనందవిశేషలక్షణముచే అపరిచ్ఛిన్నత్వము స్థాపనచేయు ఆకాశశబ్దముచే ఘటితమయిన “యదేష ఆకాశ ఆనందోనస్యాత్” అనెడి విద్యానందమయ విద్యావాక్యము ప్రత్యభిజ్ఞాయమానమగుచున్నది. అది ఆదిత్య మండలాంతర్వర్తి పుండరీకాక్ష విషయమని తదేకార్థతచే ఈ వాక్యమునందుకూడా అతడే పుండరీకాక్షుడగు నారాయణుడని “కం బ్రహ్మ ఖం బ్రహ్మ” అని అతడే చెప్పబడుచున్నాడని నిశ్చయింపబడినది. అందువలన అతనికి ఇచట “య ఏషో అక్షిణీ పురుష” అని పరామృశ్యమానము చేయుటచే ఆ నారాయణుడే ఈ అక్షంతరపురుషుడని తెలియుచున్నది.

అంతర్యామ్యధికరణమునందు అంతర్యామ్యదిదైవతాదిలోకము లందు “తద్ధర్మవ్యవదేశాత్” అనుసూత్రముచేత అంతర్యామి బ్రాహ్మణముయొక్క నారాయణవిషయత్వము సమర్థితమైనది. ఇచట “తద్ధర వ్యవదేశాత్” అనుచోట తచ్ఛబ్దముచే సుబాలోపనిషత్తునందు ప్రసిద్ధు

డగు నారాయణుడు పరామర్శించబడుచున్నాడు. తస్యధర్మాః = సర్వచేతనాచేతన శరీరకత్వస్వాభావికామృతత్వాదులను వాటిని ఇచట వ్యవదేశముచేసినందున అంతర్యామి బ్రాహ్మణమునందున సర్వాంతర్యామిత్వముచేత పరిపబడిన అంతర్యామి ఆ నారాయణుడే యని సూత్రార్థము.

తాత్పర్యము : సుబాలోపనిషత్తుయందు “యస్య వృధివీ శరీరమ్ | యః వృధివీమంతరే సంచరణ్యం వృధివీ న వేద” అనెడి శ్రుతివాక్యములచేత వృధివ్యాది శరీరకత్వ వృధివ్యాది అంతరస్థితత్వ తత్తరవేద్యత్వాదులను అట్లే చెప్పబడుటచే తదైకార్థ్యము అంతర్యామి బ్రాహ్మణము తెలియుచున్నది. అందువలన సుబాలోపనిషత్తునందున్న వృధివ్యాది శరీరకత్వముచేత అభిహితుడైన నారాయణుడే ఈ అంతర్యామి బ్రాహ్మణమునందలి సర్వాంతర్యామిత్వముచే అభిధీయమానుడని నిశ్చయింపబడుచున్నది.

అదృశ్యత్వాది గుణకాధికరణమునందు “అదృశ్యత్వాది గుణకోధర్మోక్తిః” అనెడి సూత్రముచే ముండకోపనిషత్తుయందు “అథ పరాయయా తదక్షరమధిగమ్యతే | యత్తదద్రదేశ్యమగ్రాహ్యమగోత్రమవర్ణ మచక్షుః శ్రోత్రం తదపాణిపాదం నిత్యం విభుం సర్వగతం సుసూక్ష్మం తదవ్యయం యద్భూతయోనిం పరివశ్యన్తిధీరాః” అని పరిచిసంఘటించిన కారణవాక్యమునందు నారాయణ విషయత్వం ప్రదర్శితమయినది. సుబాలోపనిషత్తుయందుపరిపబడిన నారాయణ ధర్మములు ఇచట చెప్పబడినందున అదృశ్యత్వాదిగుణకుడు నారాయణుడే యని సూత్రార్థము.

తా. ఎర్యము : సుబాలోపనిషత్తుయందులి త్పరీయభండమున
 “అసద్వా ఇదమగ్ర ఆసీదజాతమబూతమప్రతిష్ఠితమ్” అని ఆరంభించి
 “అప్రాణమసుఖమ శ్రోత్రమవాగమనోజతేజస్కమచక్షుష్కమనామగో
 త్రమశిరస్కమపాణిపాదమ్” మొదలగు వాటిచే అమృతములయిన
 అగోత్రత్వా చక్షుః శ్రోత్రత్వాపాణిపాదత్వాజవ్యయత్పాదులను
 ఇచట పరించినందున సుబాలోపనిషత్ప్రతిపన్నుడే ఈ అక్షర శబ్ద
 నిర్దిష్టుడని ప్రత్యభిజ్ఞాయమానమగుచున్నది. ఈ ప్రకారము
 మున్నుండు “యేనాక్షరం పురుషం వేదసత్యం ప్రోవాచ తాం తత్వ-
 తోబ్రహ్మవిద్యామ్” అనిది అక్షరశబ్దముచే పూర్వప్రకృత అదృశ్య-
 త్వాదిగుణకమక్షరమును ప్రత్యభిజ్ఞాపకము చేయించి అతనికి పురు-
 షత్వమును చెప్పించి—

“దివ్యోహ్యమూర్తః పురుషస్సబాహ్యబ్యంతరోహ్యః॥

అప్రాణోహ్యమనాః శుభ్రోహ్యక్షరాత్ పరతః పరః॥

అని తదుత్తరమంత్రమున అతడు అన్న తత్పదముచే ఆ
 అక్షరపురుషుడే పరామర్శించి అతనికి దివ్యత్వం అజత్వం మొదలగు
 ధర్మములనుపదేశించి దానిచే “అంతః శరీరేనిహితో గుహాయమానుజ
 ఏకోనిత్య” అని “దివ్యోదేవో ఏకో నారాయణః” అనియు సుబాలోపని
 షత్తునందు పరించిన అజత్వ దివ్యత్వములును ప్రత్యభిజ్ఞాప్యముచేసి
 తదనంతరము—

“ఏతస్మాజ్జాయతే ప్రాణోమనస్సర్వేన్ద్రియాణిచ॥

ఖం వాయుర్జ్యోతిరాపః పృథివీ విశ్వస్యధారిణీ॥ అనియు

నారాయణాత్పాణోజాయతే మనస్సర్వేన్ద్రియాణి చ॥

ఖం వాయుర్జ్యోతిరాపః పృథివీ విశ్వస్యధారిణీ॥”

అనియు నారాయణోపనిషత్సన్మంత్రమునకే నారాయణపదస్థానమున ప్రతాంత పరామర్శకములచే తచ్చబ్బఘటిత పరనముచే నారాయణుడే ఈ ఏతచ్చబ్బ పరామృష్టుడని పూర్వసందర్భప్రకృతాక్షర దివ్యపురుషుడని నిశ్చయింపబడుచున్నది.

“ఈపోషన్యాసాచ్చ” అని తదధికరణీయ నారాయణ విషయత్వము ఈ వాక్యముగ ప్రదర్శితము. “అగ్నిర్మూర్ధ్నా చక్షుషీ చంద్రసూర్యో” అనువాక్యముచే ఈ అక్షరపురుషునియొక్క త్రైలోక్యశారీకత్వోపన్యాసమువలన ఈ అక్షరపురుషుడు నారాయణుడే యని సూత్రార్థము. ఏ ప్రకారమైతే ఈ రూపమునకు నారాయణ గమకత్వమున్నదో అట్లే ముందుకూడ చెప్పబడినది.

పై శ్వానరాధికరణమునందు “స్మర్యమాణమనమానంస్యాత్” అనెడిసూత్రముచేత పై శ్వానరవిద్యయొక్క నారాయణవిషయత్వము వ్యవస్థాపితమైయున్నది. స్మర్యమానమ్ = అదియే ఇదని ప్రత్యభిజ్ఞాయమానము, రూపమనుమానమ్ = నారాయణత్వగమకం ఉండునని భావము.

తాత్పర్యము : “అగ్నిర్మూర్ధ్నా చక్షుషీ చంద్రసూర్యో” అనుచోట శ్రుత్యంతరమునందు స్వర్గము మొదలు వృధివ్యంతమువరకు నారాయణునియొక్క మూర్ధాది పాదావయవత్వముచే ఉపదిష్టమైయున్నది. పై శ్వానరవిద్యా ప్రకరణమునందుకూడా “మూర్ధైవ సులేజా” అనెడి పై శ్వానరాత్మయొక్క ద్యుప్రభృతి వృధివ్యంతము మూర్ధాదిపాదాంతావయవత్వముచే ఉపదేశించబడినది. అందువలన ఆ రూపమే ఇదియని ప్రత్యభిజ్ఞాతమగుటచే తాదృశరూపవత్వమగు లింగముచే పై శ్వానరాత్మ నారాయణుడే యని నిశ్చయింపబడినది.

ఈ ప్రకారము శబ్దాదిభ్యోఽంతః ప్రతిష్ఠానాచ్చ నేతిచేన్నతధాదృష్టువ దేశాద సంభవాత్పురుషమపి చైనమధీయత” అనేసూత్రముచే “పురుషమపి చైన మధీయత” అనే సూత్రముచేకూడా దీనిని నారాయణవరత్వము సిద్ధాంతము చేయబడినది. వాజసనేయియైన ఈ వైశ్వానరడను పురుషుని తెలుసుకొనుడని సూత్రార్థము. వాజసనేయ వైశ్వానర విద్యాప్రకరణము నందు కూడా “నవీషోఽగ్నిర్వైశ్వానరో యత్పురుషః” అనెడి పురుష శ్రుతిచే “సహస్రశీర్షాపురుషః” “పురుష ఏ వేదం సర్వమ్” అధపురుషోహవై నారాయణోఽకామయత” అను శ్రుతియందుండెడి పురుషశబ్ద ప్రత్యభిజ్ఞావకముచే తత్ప్రమానాధికరణ వైశ్వానరాత్మ యొక్క నారాయణత్వము నిశ్చయింపబడినదని తదాశయము.

పురుష శ్రుతిచే అనేతనమై అగ్నియొక్కవ్యావృత్తిని ప్రదర్శించుటకై చేతనత్వమే వైశ్వానరమనెడి ఈ సూత్రఖండముచే ప్రదర్శితమని తెలియుచున్నదన్నచో అంతమాత్రముననే ఎట్లు నారాయణత్వ సిద్ధియని చెప్పరాదు, ఒక వేళపురుషశ్రుతిచే వైశ్వానరుని యొక్క చేతనత్వము మాత్రమే ఇచట సాధింపదగిన దైయుండవచ్చును. అప్పుడు తదనంతర సూత్రము నందు “అతవీవనదేవతా భూతంచ” అనుదానిలో “అతవీవ” అను వీతచ్ఛబ్దముచే పురుషశ్రుతిని పరామర్శించి దానిచే అగ్న్యభిమాన దేవతావ్యావృత్తియను సాధనా సంగతి యున్నది. దేవతయొక్క చేతనత్వానపాయమువలన, అందువలన పురుషశ్రుతిచే అగ్న్యభిమాన దేవతారూప జీవవిశేషము వలన వ్యావృత్తిని సాధించుచూ భగవంతుడగు సూత్రకర్త పురుష సూక్తనారాయణానువాకాది ప్రత్యభిజ్ఞానమే ఇచట హేతువుచే వివక్షితమని అంగీకరింపదగినది. అందువలన నారాయణత్వమే ఈ సూత్రఖండముచే సాధింప బడినదని సిద్ధించినది.

వాస్తవముగ “పురుషమపి దై నమధీయత” అను సూత్రఖండ ముచే పురుష శ్రుతిచే వైశ్వానరాత్మయై క్క నారాయణత్వ సాధనమే సూత్రకరాఖిమతమని పురుష శ్రుతిరూప హేతుక్తి బలమచే అవగత మగుచున్నది. పురుషశబ్దము నారాయణ వాచియే.

“పురాణ పురుషోయజ్ఞః
పురుషః పురుషోత్తమః”

అని నారాయణ వర్ణాయ వడములలోనై ఘంటుకోక్తి గలదు.

“పూస్సంజ్ఞేతు శరీరేస్మిన్
శయనాత్ పురుషోహరిః” అని

పూర్ణత్వముచే పురుషుడు విష్ణువనియు తెలియుచున్నది.

“సఏవ వాసుదేవోయం
సాక్షాత్ పురుష ఉచ్యతే” అని

భగవానితిశబ్దోయం
తథాపురుష ఇత్యపి॥

నిరుపాధీచ వర్తే
వాసుదేవే సవాతసే” అనియు

సర్వలోకవతి స్సాక్షాత్
పురుషః ప్రోచ్యతే హరిః॥”

“తం వినాపుండరీకాక్షం
కోఽన్యః పురుషశబ్దభాక్॥”

అనియు మహర్షులు ధ్వేషించినందువలన



“యథాపురుష శబ్దాయం
వాసుదేవో వక్ష్యతే

తథాశంకర శబ్దాయం
మహాదేవే వక్ష్యతే॥”

అను స్కాందవచనము నందు శంకర శబ్దము నకు మహాదేవైక
వాచిత్యము నందు పురుషశబ్దమునకు వాసుదేవైకవాచకతలయొక్క
దృష్టాంతీకరణము చేయుటవలన, పురుషసూక్త శబ్దార్థవివరణ కొరకు
ప్రవృత్తమయిన “పురుషస్య హరేస్సూక్తమ్” అని శౌనకవచనము
నందు పురుషశబ్దమునకు హరి శబ్దవ్యాఖ్యానమున్నందు వలన.

బ్రహ్మకమల గర్భాభో
రుద్రః కాలాగ్ని సన్నిభః।
పురుషః పుండరీకాభో
రూపం తత్పరమాత్మనః॥

అని త్రిమూర్తులను విభజించి వర్ణకథ నావసరము నందు
నారాయణ శబ్దస్థానమందు పురుషశబ్దప్రవృత్తినిమిత్తములకు
హృదయ పుండరీకోదరవర్తులకు అందేసద్భావముండుటవలన
ఇచట పురుషశ్రుతిరూప ప్రమాణోపన్యాసముచే నారాయణత్వమే
సాధింపదలిచితిమని సుస్పష్టముగా తెలియబడుచున్నది.

అదే ఈ ప్రకారము ద్వితీయపాదము నందు ఆరు అధికరణము-
లచే అస్పష్టజీవలింగములచే జీవపరముగా యథాశ్రుతముగ ప్రతీయ
మానములగు కారణవాక్యవిశేషములు నారాయణుని యందేవర్ణవసాన
మునిర్ధారణమని సిద్ధమయినది. ఇచట సర్వత్ర ప్రసిద్ధాధికరణము ల
వలన ఆత్మధికరణములచే భగవంతుని యొక్క ఉపాసకానుగ్రహ

జమునకై హృదయాయాతనము నందు సన్నిహితత్వనిరూపణచే
సర్వసమాశ్రయిణీయత్వోపయుక్తమగు సౌలభ్యము, అంతరాధికరణ
మువలన అపరిచ్ఛిన్న ఆనందస్వరూపతచే ప్రాప్యత్వోపయుక్తము
నిరతిశయోగ్యత్వము, అంతర్యామ్యధికరణముచే స్వేతరసర్వని-
యంతృత్వముచే తన యొక్క నియంత్రణాభావముచే ఆశితక్షణోప-
యోగి వలన సమాశ్రయణీయత్వోపయుక్తము అవతిహతసంకల్ప
త్యము, అదృశ్యత్వాది గుణకాధికరణముచే ఆశితరక్షణోపయుక్తత
వలన సమాశ్రయణీయత్వోపయుక్తము, సర్వజ్ఞత్వము, వైశ్వానరా-
ధికరణముచే స్వోపాసకుల విశ్వము నందుగల సర్వపురుషార్థప్రాపక-
త్వమును ఆశ్రయణీయత్వోపయుక్తమును నిరూపితమయినది.

తృతీయపాదమునందలి “ద్యుభ్వాద్యధి కరణము” నందు
“ద్యుభ్వాద్యాయతనం స్వశబ్దాత్” అను సూత్రముచే ముండకోపనిష-
త్తు యొక్క భగవత్పరత్వము వ్యవస్థాపితమయినది? ఇచట “ఈక్షతి
కర్మవ్యవదేశాత్పః” అనెడి సూత్రమునందలి “సః” అను సాధ్య
వాచకపదము తీసికొనబడుచున్నది. అందువలన స్వశబ్దము వారా-
యణా సాధారణ శబ్దము వలన “ద్యుప్పధివ్యాధి” ఆధారములచే
పరిపబడినవాడు నారాయణుడేయని శబ్దార్థము. తాత్పర్యము :-
“యస్మిన్ ద్యౌః పృథివీచాంత దిక్షమోతం మనస్సప్రాజ్ఞైశ్చ సర్వై-
స్తమే వైకం జానధాత్మానమన్య వాచోవిముంచతః | అమృతస్యైష-
సేతుః” అనుచోట “ఏషః” యనెడి ఏతచ్ఛబ్దముచే ద్యుప్పధివ్యాధి
ఆధారత్వముచే పూర్వప్రస్తుత ఆత్మను పరామర్శించి “అమృతస్య-
సేతుః” అనిఅతనికి మోక్షప్రాపకత్వము చెప్పబడినది, సేతురవసేతుః
నద్యాదిసేతువుకూల ప్రాపకము అట్లే ఈ సేతువు సంసార పతితుల
యిన వారికి తత్సారభూతమోక్షప్రాపకమని అర్థము. ఈ అమృత

సేతువుచే “తమేవ విద్వాన్ ఆమృత ఇహ భవతీన న్యః పంథా ఆయ -
నాయ విద్యతే” అనుస్మృతి కూడస్మరింపబడుచున్నది, అట్లే ఉత్తర
త్రకూడా.

“యథానద్యః స్యందమానా స్పముద్రే
అస్తం గచ్ఛన్తి నామరూపే విహాయ,
తథా విద్వాన్నామరూపాద్విముక్తః
పరాత్పరం పురుషముపైతి దివ్యమ్॥”

అనుచోట “దివ్యం పురుషమ్” అను వాక్యముచేతను “పురుష
ఏవేదం సర్వమ్” అని అరంభించి “పాదోఽస్య విశ్వాభూతాని, త్రిపాద
స్యామృతం దివి” అనుచోట దివ్యుడగు పురుషుడే స్మరింపబడుచు-
న్నాడు. అందువలన ద్యువృధివ్యాధ్యాధారత్వము వరింపబడిన ఈ
ఆత్మ పరమాత్మ నారాయణుడే అని తెలియుచున్నది.

భూమాధి కరణము నందు-“ధర్మోపపత్తిశ్చ” అనుసూత్రముచే
భూమ విద్యావేద్యుడు నారాయణుడే అనిస్పష్టికృతమయినది. భూమ
సంబంధమయిన శ్రుతులఅమృతత్వసార్వాత్మాద్యులు ఆనారాయణత్వ
ఉపపత్తికే భూమశబ్దవాచ్ఛుడగు నారాయణుడే యని సూత్రార్థము,

ఇచటి యభిప్రాయమిది :- భూమ విద్యా ప్రకరణము నందు
భూమను ప్రస్తావించి“సవీపఅధస్తాత్స ఉపరిష్ఠాత్సపశ్చాత్సపురస్తాత్స
దక్షిణతన్స ఉత్తరతన్స ఏవేదం సర్వమ్” అని వర్ణించబడినది. ఇచట
అదియే ఈ సర్వము అని తచ్చబ్ధమే చే ఈ భూమాత్మను పరామర్శను
చేసి, అతనికి సార్వాత్మ్యము ఉపదేశము చేయబడినది. ఈ సార్వా
త్మ్యోపదేశముచే “పురుష ఏవేదం సర్వమ్” అని మొదలగు ప్రత
ఖిజ్ఞాయమానములచే తత్రప్రతిపాద్యుడు నారాయణుడే ఈ భూమగుణ

విశిష్టనర్వాత్మయని నిర్ణయింపబడినది.

ఇది ఉదాహరణము :- “భూమాత్మైసుఖమ్ | యోవై భూమాత్మై
త్పుఖమ్ | యత్రనాన్యత్పశ్యతి నాన్యచ్ఛృణోతి సాన్యద్విజానాతి
సభూమా” అని భూమాత్మయొక్క అపరిచ్ఛిన్నసుఖరూపతావ్రతి
పొదనచేరసోపనః రసః స్వేదాదుః శ్వాసానందిభవతి, యదేష ఆ
కాశోఆనందో నస్యాత్” అని ఆనందమయవిద్యావాక్య ప్రత్యభిజ్ఞాన
ముచే తదైకార్థ్యావగమముచే ఇతనికి నారాయణత్వం నిశ్చయంప-
బడుచున్నదని సూత్రకారాశయము తెలుసుకోదగినది.

అక్షరాధిరూపమునందు “అన్యభావవ్యావృత్తేః” అనెడిసూత్ర
ముచే “ఏతద్వైతదక్షరః గార్గి బ్రాహ్మణా అభివదన్తి, అస్కాలమనన్వ
ప్రహన్య” అనెడి అమ్నాతాక్షరవిద్యావేద్యుడు నారాయణుడని నిర్ణీతమ
యినది, ప్రకృతాక్షరశబ్దనిర్విఘ్నంబగు పరమాత్మకు నారాయణునకంటె
అన్యభావమును అన్యత్వము యొక్క వ్యావృత్తికిని వ్యావర్తనము
కూడా ప్రకృతాక్షరశబ్ద వాచ్యుడగు నారాయణుడేయని సూత్రా-
క్షరము.

తాత్పర్యము :- గార్గి బ్రాహ్మణమునందు “తద్వాచితదక్షరం
గార్గి అదృష్టం ద్రష్టుం, ఆశ్రుతం, శోతృ, అమృతం మస్తృ అవిజ్ఞా
తంవిజ్ఞాతృవాన్యదతోస్తిద్రష్టుం, నాన్యదతోస్తి శోతృ, నాన్యదతోస్తి
మస్తృ, నాన్యదతోస్తి విజ్ఞాతృ, ఏతస్మిన్ను ఖల్వక్షరే గార్గి ఆకాశ
ఓతశ్చప్రోతశ్చేతి” పరింపబడుచున్నది. ఇచట అద్రష్టదృష్ట అను
చొటఅదృష్టాద్రష్టాభిత్వాదులకంటెవేరేవ్వడునులేడు. ద్రష్టాఅనుదానిచే
ఇతనికంటె వేరొకద్రష్టావ్యయను లేరు అనెడి అంతర్యామి బ్రాహ్మణ
ముయొక్క మరియు సుఖాలోపనిషదైకార్థ్యముచేత నారాయణ

పరత్వమునకంచెడు దే పవ్యవస్థాపన చేయుటచే అంతర్యామి
బ్రాహ్మణ ప్రతిపాద్యుడు నారాయణుడేయని గార్గి బ్రాహ్మణ ప్రతి
ప్రతిపాద్యు అక్షరమని నిర్ణయింప జడినది.

ఉదా॥ సుబాలోపనిషత్తు తృతీయఖండము నందు “అప్రాణమ
ముఖమశ్రోత్రమ వాగమనోజతేజస్కమచక్షుష్కమనామగోత్ర-
మశిరష్కను పాణిపాదమస్నిగ్ధమ లోహితమప్రమేయ మహ్రస్యమ
దీర్ఘమస్థూల మనణ్యనల్పమపార మనిర్దేశ్యమనపావృత్తమప్రకాశ్య
మసంవృతమనంతరమబాహ్యం నతదక్షాతి కించన నతదక్షాతి
కశ్చనేతి” అనివరించబడిన అప్రాణత్వాదులు గార్గి బ్రాహ్మణమునందు
కూడ “అస్థూలమనణ్య బ్రహ్మమదీర్ఘమలోహితమస్నేహమచ్ఛాయ
మతమోఽతమాయనాకాశమ సంగమరస మగంధమచక్షుష్కమశ్రోత్ర
మవాగమనోజతేజస్కమ ప్రాణమ సుఖమమాత్ర మనస్తరమబాహ్యం
నతదక్షాతి కించన నతదక్షాతి కశ్చన” అనుచోట కొంచెముపొర్వా
వర్యముచే అట్లే వరించినందున సుబాలోపనిషత్తు నందలి అస్థూల
త్వాది గుణవిశిష్టమచే ఆమ్నాతమైన నారాయణుడే అస్థూలత్వాది
గుణవిశిష్టతచే ఆమ్నాయమానమగునది ఈ అక్షరమేయని ప్రత్యభి-
జ్ఞాయ మానమగుచున్నది, అందువలన కూడా గార్గి బ్రాహ్మణోక్తమ
క్షరము నారాయణుడేయని నిశ్చయింపబడుచున్నదని గమనింపద-
గినది. ఈక్షతికర్మాధికరణ ప్రశ్నోపనిషత్తు యొక్క నారాయణ
పరత్వ వ్యవస్థాపన పరత్వముఇంతకు ముందే స్పష్టికృతమయినది.

దహరాధికరణము నందు “దహర ఉత్తరేభ్యః” “గతిభ్యాం
తథాహి దృష్టం లింగంచ” అను సూత్రద్వయమువలన ఛాందోగ్య
ష్టమ ప్రపాదకము నందు ఆమ్నాతమయిన దహర విద్య నారాయ
ణునియందే పర్యవసానము ప్రదర్శించి యున్నది. ఉత్తరేభ్యః =

ఉత్తర వాక్యపరితములగు గుణవంతమగు హేతువులవలన, “అథయ దిదమస్మిన్ దహరపురేదహరం పుండరీకం వేశ్మ దహరోస్మిన్నంతర ఆకాశస్తస్మి న్యనంతరస్తదన్వేష్టవ్యమ్” అనుచోట వలించిన దహరా-కాశ శబ్దవాచ్యుడు నారాయణుడు అని ప్రథమసూత్రార్థము.

తత్పర్యము :- చాందోగ్యోష్ఠమ ప్రపారకమునందలి దహరవిద్యా ప్రకరణము నందు “దహరోస్మిన్నంతర ఆకాశః” అని దహరాకాశ మును ప్రస్తుతించి “ఏష అవహతపాపా విజరోవ్యిమృత్యుర్విశోకో విజిఘిత్పిషిపాసస్పత్యకామ శ్పత్యసంకల్పః” అని తదుత్తర వాక్య మునందు “ఏషః” అనివీతచ్ఛబ్దముచే అదహరాకాశమే పరామర్శింప బడి అతనికి ఆత్మత్వావహత పావృత్వాదిగుణములు ప్రతిపాదించబడినవి. ఇచట “ఏషః” అని ఆత్మశబ్ద సంకోచకా భావమువలన సర్వాంతరత్వమును పలికియున్నాడు, అందువలన సర్వాంతరాత్మత్వవాచ్యాత్మ శబ్దావహత పావృత్తబ్ద సమభివ్యాహారముచేత “ఏషస ర్వభూతాంతరాత్మావహతపాపా” అని సుఖలోపనిషద్వాక్య ప్రత్యభిజ్ఞానముచే చెప్పబడ్డ సుఖలోపనిషద్వాక్యముచే నారాయణా సాధారణతచే అవగతమయినసర్వభూతాంతరాత్మత్వావహత పావృత్వాది లింగమువలన ఇతడు దహరాకాశ సుఖలోపనిషత్తు ప్రతిపన్నుడగు నారాయణుడే యని నిర్ణయింపబడుచున్నది.

ఈ ప్రకారము “య ఇహ ఆత్మానమను విద్య ప్రజంత్యేతాశ్చ సత్యాన్మామాంస్తేషాం సర్వేధలోకసు కామచారోభవతి” అనిఆరంభించి “యం యం కామయతే సోఽస్యసంకల్పాదేవ సముత్తిష్ఠతి తేన సంపన్నో మహీయత” అనెడిచివరిప్రకృతదహరాకాశవేదనయొక్క సత్యసంకల్పత్వాది గుప్తజ్ఞాకావిర్భావ లక్షణామృతత్వ ప్రాప్తిసాధనత్వం ప్రతిపాదించు “తషేవవిద్వానమృత ఇహభవతి” అనుపుంసూ

క్రవాక్య వ్రత్యభిజ్ఞానమువలన కూడా పృస్తుత దహరాకాశుడు నారాయణుడేయని నిర్ణయింపబడుచున్నది.

అదిఎట్లనగా “హిరణ్యనిధిం నిహితమక్షేత్రజ్ఞా ఉపర్యుపరి సంచరన్తోన విందన్తివీపమేవేమాస్పర్వాః ప్రజాః అహరహర్గ చ్యవన్త వీతం బ్రహ్మలోకం విందన్తి అనృతేన హివ్రత్యూథా” యనివ్రస్తు తదహరాకాశ విషయవాక్యము నందు ప్రతిపాద్యమాన అంతరాత్మా వస్థితుని ప్రకృతదహరా కశముపైని తన్నియమితములు తమజాన తులగు సర్వప్రజలకు అహరహర్గతిచే ఆవాక్యము నందలి ప్రాకృత దహరాకాశ విశేషముచే బ్రహ్మలోకశబ్దము చేతను ఈదహరాకాశుడు నారాయణుడే యని నిశ్చయింపబడుచున్నది.

అదిఎట్లనగా వేరొకచోట అంతర్యామి బ్రాహ్మణము నందు అంతర్యామిత్యమున్న వానియొక్క నారాయణుని పైనితన్నియతము లయిన తెలియజాలని అహరహర్గమనము చూడబడినది అన్యత్రదర్శనములేదు. స్వయముగనే ఆ హిరణ్యనిధి దృష్టాంతావగతమయిన వరుమ పురుషార్థ భావము యొక్క గహరాకాశముపైన తథారమైన అహరహము ప్రజలఅజానతములగతియొక్క నారాయణత్వమునందు వర్యాప్తలింగమని ద్వితీయసూత్రార్థము.

తాత్పర్యము :- అదిఎట్లనగా “హిరణ్యనిధిం నిహితమ్” అని ఉదాహృతమయినదహర విద్యాగత వాక్యముచే ఏప్రకారముకానైతే ఒకనొక క్షేత్రమునందు నిహితమైన హిరణ్యనిధిని తక్షేత్రానభిజ్ఞములుపైని ఎల్లప్పుడు సంచరించు చున్నప్పటికి పొందబడుటలేదు. అట్లే సర్వాంతర్యామి వలన స్థితమైన ఈదహరాకాశముపైన ఎల్లప్పుడు సంచరించుచున్నప్పటికి అవి పొందుటలేదని తెలిసికొనడంలేదు అనే

అర్థముచే “యస్సర్వేషుభూతేషుతిష్ఠన్ సర్వేభ్యోభూతేభ్యోఽన్తర్యోయం
సర్వాణి భూతాని నవిదుర్యస్స సర్వాణిభూతాని శరీరం యస్సర్వాణి
భూతాన్యన్తర్యోయమయతి ఏషత ఆత్మాన్తర్కమ్యమృత” అని అంత
ర్యామి బ్రాహ్మణవాక్యార్థ ప్రత్యభిజ్ఞానము చే అతనికిని సుఖాలోపని
షదైకార్థముచే నారాయణ విషయత్వమువలన ప్రతిపాద్యుడు ఈ
ఉదాహృత వాక్య ప్రతిపాద్యుడు దహరాకాశమని నిశ్చయింప
బడినది.

ఉదా॥ “అదయదస్మిన్ బ్రహ్మపురే దహర పుండరీకంవేశ్మదహర్లోఽ
స్మిన్నంతర ఆకాశః” అనెడి ఉదహృతదహర విద్యావాకముచే.

“దహ్నం విపావ్నం పరవేశ్మభూతం
యత్పుండరీకం పురమధ్య సంస్థమ్।

తత్రాపి దప్రహం గగనం విశోక
స్తస్మిన్ యదస్త స్తదుపాసితవ్యమ్॥

అనెడి తైత్తిరీయ వాక్యప్రత్యభిజ్ఞానమువలనదానికి తదుత్తర
నారాయణాను వాకముచే “పద్మకోశ ప్రతీకాశ” అనెడివాక్యవగతతదేకా
ర్థతచే నారాయణ పరత్వమువలన తైత్తిరీయ దహరవిద్యావేద్యుడు
నారాయణుడే ఈ దహరవిద్యాకాశుడని నిర్ణయం పడగినదని తెలుసు
కోదగినది.

ప్రమితాధి కరణమునందు “శబ్దాదేవ ప్రమితః” “కమ్పనాత్”
అను సూత్రద్వయముచేత కథవల్లియొక్క

“అంగుష్ఠ మాత్రః పురుషః
మధ్యఆత్మని తిష్ఠతి।

ఈశానో భూత భవ్యస్య
న తతో విజగుప్నతే॥”

అను సందర్భమున నారాయణత్వము ప్రదర్శితమయినది. “ఈశానో భూత భవ్యస్య” అనుశబ్దమువలెనే పరింపబడిన పురుషుడే నారాయణుడే యని ప్రథమసూత్రార్థము. తాత్పర్యము :- “అంగుష్ఠమాత్రః” అను ఉదాహృత మంత్రమందు “ఈశానో భూత భవ్యస్య” అని పరింపబడుచున్నది. ”తేనప్రతిం విశ్వస్యేతి” అను నారాయణానువాక ప్రత్యభిజ్ఞానమువలన తత్ప్రతిపాద్యుడు నారాయణుడే యని ఈ అంగుష్ఠప్రమిత మంత్ర ప్రతిపాద్య పురుషుడని నిర్ణయింపబడుచున్నది.

“యథిదం కించ జగత్సర్వం
ప్రాణ ఏజతి నిస్సృతమ్ |

మహద్భయం వజ్రముద్యతం
య ఏనం విదురమృతాస్తే భవన్తి॥

భయాదస్యాగ్నిస్తవతి
భయాత్తపతీసూర్యః |

భయాదిన్ద్రశ్చ వాయుశ్చ
మృత్యుర్ధావతి పంచమః॥”

అని ప్రకృత అంగుష్ఠప్రమిత విషయమంత్రమున చెప్పినందువలన ప్రకృతాంగుష్ఠప్రమిత పురుషభయముతో నమస్తప్రాణులకు కంపస్థానంగముచే ఈ అంగుష్ఠ ప్రమిత పురుషుడే నారాయణుడని ద్వితీయసూత్రార్థము. ఇచటి అభిప్రాయము :- ఉదాహృత మంత్ర

ములో పెండవదానిచే “భీషాస్మాద్వాతః పవతే! భీషోదేతిసూర్యః! భీషో
స్మాదగ్నిశ్చేంద్రశఛ! మృత్యుర్ధావతి పంచమః” అని తైత్తిరీయా
నందవల్లవాక్య ప్రత్యభిజ్ఞానముచే ఆదిత్యమండలాంతర్వర్తి పుండరీ
కాక్ష మహాపురుష విషయత్వమువలనతదై కార్థ్యముచే ఈ మంత్రము
నారాయణపతమని నిశ్చయింపబడినది.

ఉదా:- “యవీతద్విదుతమృతాస్తే భవన్తిత్యనేతనమేవంవిద్యా
నమృత ఇహభవతి” అనెడి పురుష వాక్యప్రత్యభిజ్ఞానముచే కూడా
ఈ మంత్రము నారాయణవరమే అని కూడా నిర్ణయింపబడుతున్న
దని తెలిసికొనదగును.

అర్ధాంతర్వాది వ్యవదేశాధి కరణము నందు “అకాశోర్ధాంతర
త్వాది వ్యవదేశాత్” అనెడి సూత్రముచే “అకాశోహై నామరూపయో
ర్నిర్వహితా తేయదంతరాతద్రృహ తదమృతం సత్యమ్” అనుచాందో
గ్యత్రుతివలన నారాయణత్వ పరత్వము ప్రదర్శితము “నామరూప
వ్యాకర్తుత్వార్థకేన నాను రూపయోర్నిర్వహితా” అను వాక్యముచే,

“సర్వాణి రూపాణి విచిత్యధీరో
నామాధిక్య త్వాభివదన్యదాస్తే”

అనే పురుషసూక్త వాక్యప్రత్యభిజ్ఞానముచే తదమృతంసత్యమనుటచే
అజరము అమృతమునైన ఆత్మను ఉపాసించుము” అను సుఖలోప
నిషత్తు ప్రత్యభిజ్ఞానము వలన తత్ప్రతిపాద్యుడు నారాయణుడే ఈ
అకాశశబ్దమని సూత్రార్థముచే నిర్ణయింపబడుచున్నది, ఈ ప్రకార-
ముగా తృతీయపాదమునొకవిధ్యుక్తాధికరణము మొదలుపెడు
అధికరణములగు సృష్టజీవత్వింగుణ్యజీవపరమును ఆపాతముగా
ప్రతీయమానములగు కారణవాక్యములు నారాయణుని యందే పర్య
వసానము అని నిర్ధారించబడినదన్ని సద్ధమైనది.

ఇచట దుష్టాద్యధికరణము నందు “సవిపొన్న శ్చరతే బహుధా జాయమానః” అనువాక్యార్థనిరూపణచే దేవ తిర్యజ్మనుష్యాదుల అవతారముఖముచే స్వయముగా చేతనోజ్ఞివన ప్రవృత్తిచే భగవంతుని యొక్క సమాశ్రయణీయత్వోపయుక్తం సూచనదత్తము భూమాధికరణము నందు “ఏషతువాతివదలి” అనువాక్యార్థనిరూపణచే భగవంతుని యొక్క పరమ పాప్రవృత్త్యోపయుక్తం స్వేతర సకల పురుషార్థాశయిత్వం అక్షరాధికరణమునందు “యోవావీతదక్షరం గార్గ్యవిదిత్వాదస్మిన్లోకే జుహోతి యజతే తపస్తవ్యతే బహూని వర్ష సహస్రైః స్యంతవదేవాస్య తద్భవతి” అను వాక్యార్థనిరూపణచే భగవదుపాసనా తిరిక్తము యొక్క ముక్త్యనుపాయత్వ ఆవిష్కరణమువలన భగవదుపాసన ప్రవృత్త్యోపయుక్తమును ముక్తియొక్క అనన్యలభ్యత్వము ఈక్షతి కర్మాధికరణమునందు “పరాత్పరం పురిశయం పురుషమీక్షత” అను వాక్యార్థనిరూపణముచే రక్ష్యుడగు జీవునితోసహ తదీయశరీరావస్థానావిష్కరణము వలన భగవంతుని సమాశ్రయణీయత్వోపయుక్తం రక్షణసర ప్రతీక్షత్వము, దహరాధికరణమునందు “తద్యథాహిరణ్యనిధినిహితమ్” అను వాక్యార్థనిరూపణముచే భగవంతునియొక్క పరమ పురుషార్థ ప్రాప్యత్వోపయుక్తం కల్యాణగుణములచే నిరతిశయ భోగ్యత్వము, ప్రమితాధికరణమునందు “ఈశానోభూతభవ్యస్యనతతో విజుగుప్సతే” అను వాక్యార్థనిరూపణచే జుగుప్సమైన కళేబరము నందు జుగుప్సామంతరావస్థాన కథనముచే జీవులలో భగవంతుని యొక్క నిరతిశయ వాత్సల్యము ఆశ్రయణీయత్వోపయుక్తము నిరూపితమయినది.

అనుమానికాధికరణము నందు “అనుమానిక మప్యేకేషా మితి చేన్న శరీరరూపక విన్యస్తగృహీతే దర్శయతివ” అనుసూత్రముచే

కరవల్లిచే బగవత్పరత్వం వ్యవస్థాపితమైనది. కొన్ని శాఖలయందున్న వారికి

ఇన్ద్రియేభ్యః సరా హ్యథా అర్థేభ్యశ్చ పరం మనః।
మనసస్తు పరాబుద్ధిర్బుద్ధేరాత్మా ఘహస్పరః॥

మహతః పరమవ్యక్తమవ్యక్తాత్పురుషః పరః।
పురుషాన్న పరం కించిత్తాన్ కాష్టాసా పరాగతిః॥

అను శ్రుతియందు ఆనుమానికమైన ప్రధానముకూడా కారణత్వముచే ఆమ్నాత మైనదని అనుకున్నచో అట్లుకాదు, ముందు పరిపబడిన అవ్యక్తశబ్దముచే శరీరాఖ్య వశీకార్యత్వ జ్ఞాపనముచే రథరూపక విన్యస్తమయిన రథత్వముచే రూపిత గృహీత గ్రహణము వలన అదే వశీకార్యత్వము అనంతర మంత్రమున చూపించుచున్నాడు.

“యచ్చేద్వాఙ్మనసీ ప్రాజ్ఞస్తద్యచ్చేత్ జ్ఞానఆత్మని।
జ్ఞానమాత్మనిమహతి నియచ్చేత్తద్యచ్చేద్వాన్త ఆత్మని॥”

అని సూత్రార్థము.

తాత్పర్యము :- ఈ ప్రకరణమునందు

ఆత్మానం రథినం విద్ధి శరీరం రథమేవ చ।
బుద్ధిస్తు సారథిం విద్ధి మనః ప్రగ్రహమేవ చ॥ అను

మంత్రముచే ఆత్మశరీరాదులకు రథిరథాది భావరూపణచే వారి వాటి యొక్క సంసారాధ్వపారగ మనోపాయ భూత ఉపాసనోప కరణతమ ప్రదర్శించి “యస్త్యవిజ్ఞానవాన్ భవతి” అనేఉపాసన నిష్పత్తికొరకు వాటియొక్క వశీకార్యతయొక్క అవశ్యకతను ప్రదర్శించి వశీకార్యత

యందు ఏది ప్రధానమో అచట ప్రయత్నా దృఢశయసిద్ధికై వశీకార్యత యందు ప్రధానా ప్రధానవివేచనము ‘ఇద్దె’ యేభ్యః పరాహ్యధాః” అనునీ మంత్రముచే చేయబడుచున్నది.

అచట ఇంద్రియములకు గుఱ్ఱముచే రూపితము చేయబడినందున రూపితములకు శబ్దాది విషయములు వశీకార్యత యందు ప్రధానభూతములయినవి. వాటికిని ప్రగ్రహత్వముచే రూపితమగు మనస్సు ప్రధానము. దానికంటె సారధిత్వముచే రూపితమయినబుద్ధి అధ్యవసాయరూపముచే ప్రధానభూతమయినది. దాని కంటెకర్తృత్వ రధిత్వముచే రూపితమై ప్రధానభూతమయినది. దానికంటెరధిత్వముచే రూపితమయినఅవ్యక్త పరిణామభూతమగు శరీరము ప్రధానభూతము దాని కంటెను సర్వాంతర్యామి సర్వప్రేరకుడు “సోధ్వనః పారమా ప్నోతి తద్విష్ణోః పరమం పదమ్” అని ప్రాగుప్త సంసార భూతుడగు పురుషోత్తముడు ప్రధాన భూతమని తెలియుచున్నది. ఇంద్రియాది పురుషోత్తమ పర్యంతములువశీకార్యతయందు ఉత్తరోత్తర ప్రాధాన్యమని అనంతర “యచ్చేద్వాఙ్మనసీ ప్రాజ్ఞః” అనే మంత్రము చేతనే ప్రదర్శించబడుచున్నది.

ఈ మంత్రమున కర్థము :- ప్రాజ్ఞః = ఉపాసనోపకరణ వశీవికరణకుశలుడు. వాక్ = వాక్పూర్వకములైన జ్ఞానేంద్రియ కర్మేంద్రియములను మనసి = మనస్సువందునంధానము చేయవలసినది, మనోనుగుణ ప్రవృత్తి విముఖులను చేయునని అర్థము. “తన్ననః ఆత్మని” అని విషయసప్తమి. ఆత్మవిషయకజ్ఞానమునందు అధ్యవసాయానుగుణ ప్రవృత్తిచేయునని సూత్రార్థము. జ్ఞానమధ్యవసాయం మహతి = వశీకార్యతచేత అధ్యవసాయమునందు కూడ పరమగు ఆత్మయందు, నియచ్చేత్ = ఆత్మవిషయముచేయఁగలనని అర్థము. తత్ తఽత్యానం

శాస్త్రే = స్వతః అశనాయాదిరహితమగు, అత్మని = పరమాత్మ
యందు, నియచ్ఛేత్ = ఉంచును. పరమాత్మయందు స్వ రక్షాభార
మును సమర్పించునని తెలియుచున్నది.

అట్లే “వదతీతిచేన్న ప్రాజ్ఞోహి ప్రకరణాత్” అనే సూత్రము
నందుకూడా కరవల్లిచే భగవత్పరత్వము ప్రదర్శితమైయున్నది.

“అశబ్దమస్పర్శమరూపమవ్యయం
తథాకరణం నిత్యమగంధ వచ్ఛ వత్
అనాద్యనన్త. మహతః పరం ద్రవం
నిచాయ్యతంమృత్యు ముఖాత్ ప్రముచ్యతే॥”

అనునిమంత్రసిద్ధమగు ప్రధానమును జ్ఞేయత్వముగా చెప్ప
చున్నదన్నచో అట్లు కానేకాదు. ప్రాజ్ఞః = పరమాత్ముడే అచట
గోహింపబడువానిగా చెప్పబడుచున్నాడు. దానికి ప్రకృతత్వమని
సూత్రార్థము.

తా॥ “అశబ్దమస్పర్శమరూపమ్” అను మంత్రోవాక్యముచే శబ్ద
స్పర్శాది కూన్యవస్థావన్నమవ్యక్తం ప్రధానముగా చెప్పబడు
చున్నది. దానికి గ్రాహ్యత్వమని జ్ఞేయత్వమని ఈమంత్రముచే చెప్ప
బడు చున్నదన్నచో ఇది యుక్తం కాదు.

“విజ్ఞాన సారధిరస్తు మనః ప్రగ్రహవాన్నరః॥

పోధ్వనః పరమాప్నోతి తద్విష్ణో పరమం పదమ్॥”

అను విష్ణుశబ్దముచే ప్రకృత పరమాత్ముకే ఈ అర్థమున నిచా
య్యత్వము, అని దీనిద్వారా జ్ఞేయత్వము చెప్పబడుచున్నది. అంతే
గాని కాపిల తంత్రసిద్ధ ప్రధానము చెప్పబడుట లేదు.

చమసాధి కరణమునందు.

“జ్యోతిరుపక్రమాత్తు తథాహ్యధీయత ఏకే” అను సూత్రము చే శ్వేతాశ్వుతరోపనిషత్తుయందు “అజామేకాం లోహిత శుక్లకృష్ణాం బహ్విః ప్రజాస్పజమానాం సరూపాః। అజోహ్యేకో జుషమానోనుసేతే జహ త్యేనాం భుక్తభోగామజోఽన్యే” అను మంత్రమునకు భగవంతుని యొక్క కారణత్వపరత్వము ప్రదర్శితమయినది. ఈ మంత్రము నందు అజాశబ్దముచే జ్యోతిరుపక్రమావరబ్రహ్మభూతభగవత్కారణీకమగు పృథ్వితి చెప్పబడుచున్నది. కొందరు తైత్తిరీయ శాఖకు చెందినవారు భగవత్కారణత్వముచే “ఏనామజామధీయతే” అని సూత్రార్థమును చెప్పుచున్నారు.

భావము :- తైత్తిరీయోపనిషత్తున్నారాయణమునందు “అఙోరణీయా న్మహతో మహీయానాత్మాగుహాయన్నిహితోఽన్యజన్తోః। తమక్రతుం పశ్యతి వీతకోకో ధాతుః పృసాదాన్నహిమాన మీశమ్” అను మంత్రముచే పరమాత్మను ప్రారంభించి “సప్తప్రాణా ప్రభవంతి తస్మాత్” అనే ప్రాణసముద్ర పర్వతాదులను తస్మాదుత్పత్త్యభిధాన ప్రకరణమునందు.

“అజామేకాం లోహిత శుక్లకృష్ణాం
బహ్విః ప్రజా జనయంతీ సరూపామ్।
అజోహ్యేకో జుషమానోనుసేతే
జహత్యేనామ్భుక్తభోగామజోఽన్యః॥

అని మంత్రము చెప్పబడుచున్నది. అది ప్రాసదాహృతశ్వేతాశ్వుతర మంత్రముతో సమానము. పరమాత్మ కార్యవర్గ ప్రవచన ప్రకరణప్రతితమైన ఈ మంత్రమునందు ప్రతిపాద్యమానమగు ఈ పరమాత్మకూడా పరమాత్మకార్యముచే ప్రతిపాదించుట కిషపడు

ఘోన్నదని ప్రకరణపారముచే అవగతమగుచున్నది. అచట ప్రకాంతు
డగు పరమాత్మ నారాయణుడే యనియు “అణోరణీయాన్మహతో
మహీయానాత్మాగుహాయానిహిత ఇతి” అనువాక్యముచే అంత శ్మరీరము
నందు నిహితుడగు గుహయందుండెడి అజుడొక్కడే నిత్యుడని
సుబాలోపనిషత్ప్రత్యభిజ్ఞానముచే తెలియుచున్నది. అట్లేముండకో
పనిషత్తు నందుకూడా¹

“దివ్యోహ్యమూర్తః పురుషస్సబాహ్యభ్యంతరోహ్యజః।
అప్రాణోహ్యమనాః శుభ్రోహ్యక్షరాత్పరతః పరః॥

- అని దివ్యుడగు పురుషుని ఆరంభించి

“ఏతస్మాజ్జాయతే ప్రాణోమనస్సర్వేన్ద్రియాణిచ।
ఖం వాయుర్జ్యోతిరాపః పృథివీ విశ్వస్యధారిణీ॥”

అను మంత్రముచే

“నారాయణాత్ప్రాణో జాయతే మనస్సర్వేన్ద్రియాణిచ।
ఖం వాయుర్జ్యోతిరాపః పృథివీ విశ్వస్యధారిణీ॥”

అనునారాయణోపనిషత్సన్త్ర ప్రత్యభిజ్ఞాపకముచే ప్రకాంతు
డగు దివ్య పురుషుడు నారాయణుడే అని స్పష్టికరించి అతనిద్వారా
ప్రపంచోత్పత్తిని పలికి ఆ ప్రకరణమునందు “సప్తప్రాణాః ప్రభ
వన్తి తస్మాత్” “అతస్సన్ముద్రాగిరయశ్చ సర్వే” అను తైత్తిరీయ
పరిత మంత్ర ద్వయముచే ఈ మంత్రద్వయమునందు తదాదిశబ్ద
నిర్దిష్టం జగత్కారణమగు నారాయణుడేయని స్ఫుటికృతమయినది.
అందువలన తైత్తిరీయక అజామంత్రమున ప్రతిపన్నమయిన
అజము నారాయణ కార్యతచే తదాత్మికమగు ప్రకృతియనిసిద్ధించినది

అందువలన తదేకార్థ్యమువలన శ్వేతాశ్వతరౌషణిషడౌషణి మంత్రమున కూడా అదేవిధముగ పరికృతి వివక్షింపబడినదని నిశ్చయంపబడుచున్నది. సంఖ్యోప సంగ్రహాధి కరణము నందు “న సంఖ్యోప సంగ్రహాదపి నానాభావాదతిరేకచ్చ” అను సూత్రము నందలి ఇంద్రియములకును భూతములకును నారాయణాత్మకత్వము వ్యవస్థాపిత మయినది సంఖ్యోప సంగ్రహాదపి = యస్మిన్ పంచ పంచజనాః అను మంత్రమునందు “పంచ పంచజనాః” అను దానిచే పంచ వింశతి సంఖ్యాగ్రహణమున కూడా కాపిలతన్త్రసిద్ధ తత్వములేదు. కాపిలతన్త్రసిద్ధతత్వములకందెవిలక్షణమున్నందువలన వీటికి ఆకాశాత్మలగు అతిరిక్తము ఇచట పరించడమే సూత్రార్థము.

తాత్పర్యము :- “యస్మిన్ పంచ పంచ జనా ఆకాశశ్చ వత్సితి”
తమేవమన్య ఆత్మానం విద్యాత్ బ్రహ్మమృతోమృత”

అను ఈ మంత్రము నందు పంచశబ్దవిశేషిత పంచజనశబ్దములు దేని యందు పరిమితములలో అడిచోట యచ్చట్లనిర్దిష్ట బ్రహ్మశ్రీతత్వ కథనముచే బ్రహ్మాత్మకత్వము ప్రతీయమానమగు చున్నది. అందు వలన ఇచట కాపిల తంత్రసిద్ధ తత్వములకు ప్రత్యభిజ్ఞలేదు. అవి అబ్రహ్మాత్మకత్వముచే వాటివలన అభ్యుపగమమువలనకాని “పాణిన్య పాణిన్యత చక్షుషశ్చక్షుః శ్రోత్రస్యశ్రోత్రమన్నస్యాన్నం మనసోయే మసోవిదుః” అనుతర్వాత మంత్రముచే పూర్వమంత్రము నందు పంచజన శబ్దనిర్దిష్టములు త్వగాదులగు ఇంద్రియములని తెలియుచున్నది. అచటనే ప్రాణశబ్దముచే వాయుసంబంధిస్పర్శనేంద్రియము చెప్పబడుచున్నది. “అన్నం” అనెడిఅన్నశబ్దవాచ్య పృథివీ సంబంధి స్పృహణేంద్రియమని చెప్పబడుచున్నది. ఆ అన్నశబ్దము చేతనే

“అద్యతే అనేన” అనే వ్యుత్పత్తి తంత్రముచే రసనేంద్రియము కూడా చెప్పబడుచున్నది. అవశిష్టములగు ఇంద్రియములు స్వశబ్దముచేతనే చెప్పబడుచున్నవి. ఈ ప్రకారము ఇంద్రియములు పంచజనశబ్దాస్త్రములని నిశ్చయింపబడినప్పటికీ “చక్షుశ్చ ద్రష్టవ్యంచ నారాయణః శ్రోత్రశ్చ శ్రోతవ్యంచ నానాయణః” అనుసుబాలో పనిషత్తు సామాన్యాధి కరణ్యముచే చెప్పబడ్డ ఇంద్రియములకు నారాణాత్మకత్వమివట వైయధికరణ్యముచే చెప్పబడుచున్నదనితెలియుచున్నది అందు వలన ఈ శ్రుతి కాపిలతంత్ర సిద్ధతత్వ ప్రతిపాదన పరకము కదని తెలియచున్నది.

కారణత్వాధికరణము నందు “కారణత్వేనచాకాశాదిషు యథా వ్యవదిష్టోక్తేః” అను సూత్రముచేత తదేనం తర్హ్యవ్యాకృతమాసీత్తన్నామ రూపాభ్యాం వ్యాక్రీయతే” అనేకారణ వాక్యములచే నారాయణ పరత్వము ప్రదర్శింపబడినది. “న సంఖ్యోప సంగ్రహదపి” అనే పూర్వసూత్రముచే “న” అనుపదము అను షజ్యమగుచున్నది. సాంఖ్యాభిమతమగు ప్రధానము జగత్కారణమైగా వేదాంతములలో ప్రతిపాదింప బడలేదు. యథావ్యవదిష్టమగు జన్మాద్యధికరణము మొదలగు అధికరణములందు ప్రతిపాదిత ప్రకారము వలననారాయణున కేకాకాశాది కారణత్వముచే చాలా సృష్టివాక్యములలో ఉక్తియున్నదని సూత్రార్థము.

తాత్పర్యము :- ఆనంద వల్లియుందు “తస్మాద్వా ఏతస్మా దాత్మనః ఆకాశస్సంభూతః” అనెడి ఆకాశాదికారణముచే ప్రకాంతమగు ఆత్మ “తస్మాద్వా ఏతస్మాద్విజ్ఞానమయాత్ అన్యోన్తర ఆత్మానందమయః” అని ఉపసంహారముచేయబడినది. అచట “అంతర ఆత్మా” అను “ఏష సర్వ భూతాన్తరాత్మావహతపోష్మా దివ్యోదేవ ఏకో నారాయణః” అని సుబాలోపనిషత్ ప్రత్యభిజ్ఞానము వలన ఆకాశాది కారణత్వముచే

చెప్పబడిన అత్త నారాయణుడు అని నిర్ణయించబడినది. అట్లే “నదేవ సోమ్యేదమగ్రజన్యై తద్వైషత తత్తేజోస్పజత” అనువాక్యముచే చాందో గ్యమునందు తేజః ప్రభృతి కారణత్వముచే ప్రక్రాంతమై “సేయం దేవతా ఇమా స్త్రిస్తోదేవతా అనేన జీవేనాత్మనాఽను ప్రవిశ్య నామరూపే వ్యాకరోత్” అను అనంతర వాక్యముచే “సర్వాణిరూపాణి విచిత్ర్యధీరో సామాని క్షత్వాభివదన్యదాస్తే” అను పురుషసూక్తవాక్యప్రత్యభిజ్ఞా వకముచే నారాయణుడని సమర్థింపబడినది. “అధపురుషోహవై నారాయణోఽకామయత ప్రజాస్సృజేయేతినారాయణా త్పాణోజాయత” అను నారాయణో పనిషత్తు నందు సాక్షాత్తుగా నారాయణునికే జగత్కారణత్వము తెలుపబడినది, అందువలన “భూయసాం స్యాద్భులీయస్త్వం” అను న్యాయముచే నారాయణకారణతావాది బహుశ్రుత్యను రోధము చేతను, “తద్వేదం తర్హ్యవ్యాకృత మాసీత్” అనుచోటకూడా అవ్యాకృత శబ్దముచే నామరూప విభాగసూత్యత్వరూప సూక్ష్మావస్థావన్నప్రధాన శరీరకుడు నారాయణుడే కారణత్వముచే ప్రతిపాదించబడుచున్నాడు.

జగద్వాచిత్యాధికరణము నందు “జగద్వాచిత్యాత్” అను సూత్రముచేత “యోవై బాలక ఏతేషాం పురుషాణాం కర్తాయస్యవై తత్కర్మ సవై వేదితవ్యః” అను కౌషీతక వాక్యముచే నారాయణ పరత్వము ప్రదర్శితమైనది. “యస్యవా ఏతత్కర్మ” అనుచోట కర్మ శబ్దము “క్రియత ఇతి కర్మ” అను వ్యుత్పత్తిచే కార్యవాచికాని పుణ్యా పుణ్యరూపక కర్మవాచికాదు, అందువలన ఈ ఆదిత్యాది పురుషాదులకు ఎవరైతే కర్తయో వేయిమాటలేల సంపూర్ణ జగత్తును ఎవడు కార్యరూపముగా చేసెనో అతడు తెలిసికోదగిన వాడని శ్రుత్యర్థము. అందువలన కృత్స్న జగత్కారణత్వముచెప్పి అతని యొక్క వేదితవ్యత్వం ఇచటవిధింపబడుచున్నది. అందువలన “తమేవ విద్వాన్ అమృతఇహభవతి” అని అమృత్యము తెలిసికొనుటకై చెప్పబడిన మహాపురుష ప్రత్య

భిక్షానముచే ఇచటతెలిసికోదగిన వాడనిచెప్పబడినవాడు నారాయణుడే అని సూత్రార్థము.

వాక్యాన్వయాధికరణమునందు “వాక్యాన్వయాత్” “అవస్థితేరితి కాశకృత్స్ని” అను సూత్రములచేత మైత్రేయా బ్రాహ్మణముచే నారాయణవరత్వమే వ్యవస్థాపితమైనది. ప్రాకరణిక వాక్యవయవముల వరస్పరసానుంజన్య ఆన్వయముచే “ఆత్మావాఅరే ద్రష్టవ్యః” అనుచోట ద్రష్టవ్యత్వముచే పఠింపబడిన ఆత్మ నారాయణుడే అని ప్రథమసూత్రార్థము.

తాత్పర్యము :- “యేవాహం నామృతాస్యాం కిమహంతేన కుర్యాం యదేవ భగవాన్వేద తదేవ మేబ్రూహి” అను అమృతత్వ ప్రాప్తి ఉపాయము అడుగబడగా “ఆత్మావాఅరే ద్రష్టవ్యః శ్రోతవ్యో మన్తవ్యోనిధిధ్యాసితవ్యః” అనువాక్యమునందు అమృతత్వసిద్ధికొరకు ద్రష్టవ్యతచే ఉపదిశ్యమానమగు ఈ ఆత్మ యద్దర్శన అమృతత్వ సాధనచే వేదాంతములందు ప్రసిద్ధుడో అతడు అని నిర్ణయింపబడుచున్నది. ఆనారాయణుడే”తమేవం విద్వానన్మృత ఇహభవతీత్యాదిషు” తద్వేదనమునకే అమృతత్వసాధన పరించుటవలన. ఈ ప్రకారము ఈ ప్రకరణమునందే ఉత్తరత్ర “అస్యమహతో భూతస్య నిశ్వసిత మేతద్భగ్వేదోయజుర్వేదసామవేదోఽధర్వారగింస ఇతిహసః పురాణం విద్యా ఉపనిషదః క్లౌకాస్సూత్రాన్యనువ్యాఖ్యానాన్యస్యైవైతాని సర్వాణి నిశ్వసితాని” అనిప్రకృతాత్మగత వాక్యముచే “తస్యైతస్య మహతో భూతస్యనిశ్వసితమేతద్భగ్వేతో యజుర్వేద సామవేదఽధర్వ వేదశ్చిక్షా కల్పోవ్యాకరణంనిరుక్తంశ్చందో జ్యోతిషామయనంన్యాయో మీమింసా ధర్మశాస్త్రాణి వ్యాఖ్యానాన్యనువ్యాఖ్యానానితి” అనుసుబాలోపనిషత్తు ప్రత్యభిజ్ఞానముచే తత్ప్రతిపాద్యుడు నారాయణుడే ఈ ఆత్మ యని నిశ్చయింపబడుచున్నది “స్వశరీరభూతేజీవాత్మతయాఽవస్థాసా

జీవవాచినా విజ్ఞాన ఘనవీచై తేభ్యో భూతేభ్యస్సముత్థాయతా న్యేవాను
వినశ్యతి” అనుచోట విజ్ఞాన ఘన శబ్దముచే పరమాత్మా భిధానమని ద్విత్వీయ
సూత్రార్థము.

తాత్పర్యము :- య అత్మని తిష్ఠన్నాత్మ నోన్తరోఽయ
మా త్రాన వేదయస్యాత్మా శరీరం మోక్షరమన్తరే సంచరన్య
స్వాక్షరం శరీరమ్” అను వాక్యము నందు పరమాత్మ నారాయణు
నకు జీవాత్మయందు అన్యతరాత్మచే అవస్థానమై జీవాత్మలకు తచ్చరీ
రత్వ అభిధానమువలన శరీరవాచకములగు శబ్దములకు శరీరవర్యంత
వాచకతచే లోకవేదములందు దృష్టత్వము వలన ఇచట జీవవాచియగు
విజ్ఞానఘన శబ్దముచే తచ్చరీరకుడు నారాయణుడే ఇచట చెప్పబడు
చున్నాడు.

ప్రకృత్యధికరణమునందు “అత్మకృతేః యోనిశ్చహి గీయత,,
అను సూత్రములచే నారాయణునకే జగన్నిమిత్త ఉపాదానత్వము
వ, వస్థాపితము స్వయముగా స్వాత్మయొక్క బహుకరణము వలన
నారాయణుడే జగత్తుయొక్క అనిమిత్త ఉపాదానమని ప్రథమ
సూత్రార్థము. అనంద వల్లియందు “సోకామయత బహుస్యాం ప్రజా
యేయేతి” అను అనందమయాత్మను ప్రకృతముగాచేసి “అసద్వా
ఇదమగ్రాసీత్” అను అసచ్ఛబ్దముచే సూక్ష్మావస్థావిశిష్టవాచిచే ఆ
అనందమయాత్మనే తీసుకొని “తదాత్మానం స్వయమకురుత” అని
అతనికి స్వయముగా స్వాత్మయొక్క జగద్రూపముచే బహుకరణ
ప్రతిపాదనమువలన అవస్థాశ్రయమువలన ఉపాదానత్వము అవస్థా
ప్రయోజక సంకల్పాశ్రయత్వము వలన నిమిత్తత్వము సిద్ధమని
భావము.

ఇచట అదిత్యమండలాంతర్వర్తి పుండరీకాక్షుని యొక్క అనన్య
నందమయ విషయపురితచే బ్రహ్మకంఠ భిన్ననిమిత్తోపాదానత్వసమ
ర్థనమువలన నారాయణుడే జగత్కారణమగు బ్రహ్మయని సూత్ర
కారాభిప్రాయ సిద్ధము.

“యదాపశ్యః పశ్యతే రుక్మవర్ణః కర్తారమీశం పురుషం బ్రహ్మ
యోనిమ్

తదావిద్వాన్పుణ్యపాపే విధూయ నిరంజనః పరమం సామ్య
ము పైతి”

అను శ్లోతిచే బ్రహ్మకు జగద్యోగిత్య ప్రితిపాదనమువలన
ఆపాదానము కర్తుత్వప్రితిపాదనమువలన నిమిత్తత్వమును సిద్ధమని
సూతార్థము. ఇచటకూడా రుక్మవర్ణత్వ ప్రిత్యభిజ్ఞాపితముచే ఆదిత్య
వర్ణమహాపురుష విషయశ్లోతిచే బ్రహ్మకు నిమిత్తోపాదానత్వవ్యవస్థా
పనమువలన నారాయణుడే జగత్కారణమని సూతికారాఖిప్రాయము
స్పష్టము, అట్లేసమన్తయాధ్యాయమునందు కారణవాక్యములన్నింటికి
ఆయా ప్రత్యభిజ్ఞాపక లింగములచే నారాయణుడే సమన్వయముగా
ప్రదర్శించుటచే నారాయణుడే జగత్కారణత్వ లక్షణలక్షిత పరరత్వా
పరాభిధానము పరంబ్రహ్మయని శారీరక మీమాంసా ప్రణేతయగు
వేదవ్యాసుని సిద్ధాంతమని సిద్ధించినది.

శ్రీ వ్యాససిద్ధాంతమార్తాండము నందు

ప్రథమపరిచ్ఛేదము

సమాప్తము.

శ్రీః

శ్రీమతే హయగ్రీవాయ నమః

వ్యాస సిద్ధాంత చూర్తాండమునందు ద్విత్వీయపరిచ్ఛేదము॥

ప్రథమ పరిచ్ఛేదమునందు నారాయణుడే పరబ్రహ్మయని శారీరక మీమాంసాప్రదేశతయగు భగవంతుడగు వేదవ్యాసుని సిద్ధాంత ముండి ఈ అంశము ఉపపాదితమయినది. ఇప్పుడు అప్రాకృతదేశ విశేషమునందు తత్పాయుజ్యప్రాప్తియే అపునరావృత్తిలక్షణమగు మోక్షాభిధృష్టపార్థము తత్పిద్ధాంతమని ఈ అంశము ప్రతిపాదించ బడుచున్నది.

శారీరక మీమాంస యందలి ఫలాధ్యాయ పాదమునందు వాగధి కరణము మొదలగు నాలుగు అధికరణములచే ఇంద్రియములతో గూడిన సప్రాణమగు జీవునియొక్క ఉత్క్లాంతి ప్రకారము చెప్పి అసృత్యువక్రమాధికరణమునందు బ్రహ్మవేత్తమరియు తదితరుని యొక్క గత్యువక్రమభూతనాడివిశేష ప్రవేశమనకు అట్టివిధమగు ఉత్క్లాంతి ప్రకారమును చెప్పి విదుషోత్క్లాంతి ప్రతిషేధశంకను పరిహరించితదోక్షోధికరణమునందు బ్రహ్మవేత్తకు మూర్ధన్యనాడి పలన నిష్క్రమణము, అబ్రహ్మవేత్తలకు వేరొకవాణిచే గమనమనెడి ఈ విశేషమును నిరూపించి తృతీయపాదమునందలి అర్చిరాద్యధి కరణమునందు మూర్ధన్యనాడిచే నిష్క్రాంతనకుఅర్చిరాది మార్గముచే ప్రస్థానమును వ్యవస్థాపనము, అతివాహికాధికరణమునందు అర్చిరాది యొక్క అమానవస్యాతివాహికతను, వైద్యుతపరాభిధానమునకు అమానవావ్యవధానముచే బ్రహ్మప్రాపకత్వమునుచెప్పి, కార్యా కరణము నందు అర్చిరాది ప్రస్థితుడైన వానికి చతుర్ముఖలోక ప్రాప్తి పక్షప్రతిక్షేపపూర్వకమును పరంజ్యోతి శబ్ధితపరమగు చాసుదేవాఖ్య

బ్రహ్మప్రాప్తిని సిద్ధాంతీకరించి చతుర్థపాదమునందు సంపద్యావిర్భావాధికరణమునందు అర్చిరాదిచే ప్రస్థితుడైన బ్రహ్మవిద్యానిష్ఠునకు పైన వరంజ్యోతి శబ్దిత ఆదిత్యవర్ణదివ్యమంగళ విగ్రహవిశేష విశిష్టవాసుదేవాఖ్య పరబ్రహ్మోప సంపత్తిచే కర్మకృత స్వరూపతిరోధాన నివృత్తిని చెప్పి, అవిభాగాధికరణమునందు తీరోధాన నివృత్తిచే పరమాత్మనకు వేరేసిద్ధవిశేషణత్వరూప సాత్త్వికగుణమును తెలిపి, బ్రాహ్మణీకరణమునందు ప్రాకీనరహితదేశయందు పరమాత్మ సంకల్పముచే తిరోహితమగు ఆవహతపాచ్చత్వాది సత్యసంకల్పత్వాన్నగు బాష్టక అవిత్కానవజను తెలిపి, సంకల్పాధికరణమునందు అవిర్భూతస్వరూపుడగు ఆ ఈశ్వరునికే సంకల్ప మాత్రముచే అభిమతస్వార్థ ప్రాప్తిని తెలిపి, జగద్వ్యాపారవర్ణాధికరణమునందు సత్యసంకల్పునకు కూడా అజగతో సృష్ట్యాది కర్తుత్వములేదని అది పరమపురుషునికేయని, ముక్తునకు పరంబ్రహ్మసామ్యప్రతికూడాపరిపూర్ణబ్రహ్మను భవరూప భోగమాత్రవిషయమని ప్రతిపాదించి “అనావృత్తిః శబ్దాత్” అనుసూత్రోక్తరీతిచే వరంజ్యోతిరుచసంపద్యావిర్భూతస్వరూపునకు పరిపూర్ణ బ్రహ్మను భవమువలన మఠల ఎన్నడికిని సంసారి ప్రాప్తి యుండదని ఉపసంహృతమయినది.

అందువలన ప్రకృతమండలముపైన అప్రాకృత పరమ పదార్థ స్థాన విశేషావస్థిత పరంజ్యోతి శబ్దవాచ్యాదిత్యవర్ణ విగ్రహవిశిష్టవాసుదేవ ప్రాప్త్యనంతరభావిని కర్మకృత స్వరూపతిరోధాన నివృత్తి పూర్వక తత్సాయుజ్య ప్రాప్తియే అపునరావృత్తి లక్షణమోక్షక్షయ పార్థమని శారిమీమాంసా ప్రణేతుడగు భగవంతుడగు వేదవ్యాసుని సిద్ధాంతమని నిశ్చయింపబడుచున్నది.

అట్లయినచో చతుర్థాధ్యాయ ద్వితీయ పాదమున అస్మత్కృత క్రమాధికరణమునందు సూత్రము “నమానానాస్మత్కృతకృమాద

మృతత్వం వాచుబోష్య” అనియున్నది. బృహదారణ్యకము నందలి
 షష్ఠాధ్యాయ చతుర్థపాదమునందు “యథాసర్వేప్రమ. చ్యస్తేకమాయే
 ఽస్యహృదిశ్రితాః। అథమర్వ్యోజమృతోభవత్వత్క బ్రహ్మసవ. శ్చుతే”
 అను మంత్రముచేబ్రహ్మవేత్త ఇచటనే అమృతత్వబ్రహ్మపాప్తిజమ్మ
 తముచే బ్రహ్మవేత్తకు ఉత్కృంతి లేదనిపూర్వపక్షముప్రొప్పించగా
 ఈ సూత్రముచే సిద్ధాంతము చేయబడుచున్నది.

ఇచట ప్రకరణమువలన ఈ ఉత్కృంతి అస్మత్కృపక్రమకే=
 ఆగత్యవక్రమమువలన నాడివ్రేపేశమున కందెముందుగయసి,
 సమానా=బ్రహ్మవేత్తకు తదితరునకువిశేషము లేనందున భిన్నక్రమము
 అవధారణార్థము. అనుబోష్యత = అనుబోష్యేన = దేహేంద్రియాది
 సంబంధము దగ్గముచేయకుండగనే అనితర్థము. ఉపపూర్వమైన
 “ఉషవాహే” అను భాతువువలన ల్యబంతరూపము. ఏదైతే అమృ
 తత్వమున్నదో అది ప్రతుల యందు అమృతశక్తముచే వివక్షించి
 బడినదని సూతార్థము.

తాత్పర్యము :- ఛాందోగ్యమునందలి సద్విద్యాప్రకరణము
 నందు “అన్యసోమ్య పురుషస్య వ్రయతో వాజ్మనసి సంపద్యతేషనః
 ప్రాప్తిప్రాప్తిస్తేజసి” అనుశ్రుతిచే ఉత్కృంతిబ్రహ్మవిద్యానిష్ఠునకుతదితరు
 నికినినాడి ప్రవేశమువలన ప్రాగవశిష్టవైయున్న దిక్పవల్లులలోషష్ఠవల్లి
 యందు “శతంచై కాచహృదయస్యనాడ్యస్తాసాంమూర్ధానమభిని శ్చుతై
 కాత్రయోద్ధ్వమాయన్న మృతత్వ మేతివిష్యజ్జన్యా ఉత్క్రిమణేభవన్”
 అనిశ్రుతియందుబ్రహ్మవేత్త క్షిమూర్ధన్యనాడిచే ఉద్వత్క్రిమణశ్రవణము
 వలన బ్రహ్మవేత్తకు కూడా ఉత్కృంతియున్నదని అచట వ్రతీషే
 థింపబడుచున్నది. అంతేగానిజీవునియొక్క శరీరమునుండిఉత్కృంతి
 కాదు. అందువలనబ్రహ్మవేదనకు కూడా శరీరము నుండి ఉత్కృంతి
 కలదు.

బృహదారణ్యకము నందలి వంచమాధ్యాయ ద్వితీయ
 బ్రాహ్మణమున “యత్కాయం పురుషోమియతే ఉదస్మాత్ ప్రాజ్ఞః
 క్షాంత్యాహోన” అను అర్థభాగ వ్రాసినమునకు “నేతిహోవాచ యాజ్ఞ
 వల్క్యేః తైవ నమవలీయస్తే న ఉచ్చవయ త్వాధ్యాయత్వాధ్యాయో
 మృతస్తే” అని ఈయవమగు యాజ్ఞవల్క్య వ్రతివచనము నందు
 “నేతిహోవాచ” అన వాక్యము లక్ష పరిభ్రమ లకు ఉత్కృంఠిని వ్రతిషే
 ధించి “న ఉచ్చవయతి” అనుతదనంతర వాక్యమునందు “న” అను
 దానిచే దీనినుండి ఉత్కృంఠివ్రతిషిద్ధమైనచో దానిని పరామర్శించి
 అతని ఉచ్చవయవాధ్యానాదికథనమువలన వాటి యొక్క శరీర
 ధర్మము వలన శరీరమునుండి ప్రాణములయొక్క ఉత్కృంఠి అచట
 ప్రతిషిద్ధమైనదని స్థుటముగా తెలియుచున్నది. అందువలన తదై
 కార్థతచే “న తస్య ప్రాజ్ఞః ఉత్కృమన్తి” అనుఉదాహృత కాణ్వకా
 షష్ఠాధ్యాయ వాక్యమునకూడా తచ్చబ్ధముచేపరామృష్టవిద్వత్ప్రంబంధ
 ప్రాణములకు శరీరమునుండిఉత్కృంఠియే వ్రతిషిద్ధమగుచున్నదని
 ఆశ్రయించడ - యుక్తము. అట్లేమాధ్యందిన శాఖాయందుకూడా “నతస్మాత్
 ప్రాజ్ఞః ఉత్కృమన్తి” అనుచోట ఆత్మను పరామర్శించినప్పుటికి తచ్చబ్ధ
 ముచేతభేదోపచారశరీరమునే వ్రతిపాదించిప్రాణములకుశరీరమునుండి
 ఉత్కృంఠియే వ్రతిషేధించబడినదనితెలుసు కోవలసినదిగా చెప్పడగి
 నది వైజాపబడిన ఉచదర్శితార్థభాగవ్రాసిన తత్ప్రతివచనందర్శము
 నకు బ్రహ్మవిద్విషయత్వముచే బ్రహ్మవిద్విషయములలో చెప్పబడిన
 కాణ్వమాధ్యందిన శాఖావాక్యములకు తదేకార్థముయొక్క అనాశ్రయ
 తీయలచే ఉక్తకాణ్వశాఖావాక్యమువలన ఉదాహృత మాధ్యందిన
 శాఖావాక్యముచే నమముగా వికార్యతాన్వాయము ఉండుటవలన.
 అవిదుమని యొక్క శరీరమునుండి ఉత్కృంఠి యొక్క అవర్జనీయతచే
 ఉత్ప్రతిషేధాయోగమున అవిద్యావిషయ అర్థభాగ వ్రాసినవ్రతివ-

చనమునకు కూడా ప్రాణములనుండి శరీరమునకు ఉత్క్లాంతిప్రతి
 పరత్వమును అవశ్యప్రతిషేధ పరత్వమునే అవశ్యవత్తవ్యమని
 అంగీకరింపదగినది.

ఆర్తభాగప్రశ్న ప్రతివచనసందర్భమునకు అబ్రహ్మవిద్విష
 యత్వము ఎట్లుతెలియుచున్నదని అన్నచో చెప్పబడుచున్నది.
 “యత్రాస్య పురుషస్య మృతస్యోగ్నిం వాగప్యేతి వాతం ప్రాణశ్చక్షు
 రాత్యమ్” అను వాక్యముచే “క్వాయం తదాపురుషోభవతి” అను చివరి
 వాక్యముచే ఆయాశుద్ధియాభిమానిదేవతాపత్రమణదశ యందు
 పురుషుడు దేనినాశ్రయించి నివసించున్నాడు అను ఆర్తభాగ
 ప్రశ్నాంతరమును ఉపక్రిందించి “తౌహోత్రమ్యమన్త్రీయాం
 చకాతే తౌహయదూచతుః కర్మహైవతదూచతుః అధయత్ ప్రశశంసతుః
 కర్మహైవతత్ప్రశశంసతుః పుణ్యైపుణ్యై కర్మవా భవతి పాపః
 పాసేనేతి” అను పుణ్యపాపరూప కర్మయే తదాశ్రయము. “ఆయా
 కర్మాగుణముచేతనే శరీరాంతరమును హిందుడు” అను యాజ్ఞవల్క్యుని
 ఆర్తభాగముచేతను రహస్యముగా నిశ్చితమైనదని ప్రతిపాదించి
 నందువలన పుణ్యపాపరూపకర్మ పరవశవిషయమే ఈ ఆర్తభాగ
 ప్రశ్నతత్ప్రతివచన సందర్భము పూర్ణమని తెలియబడు చున్నది.
 ఈ ప్రకారము ఆర్తభాగ ప్రశ్నతత్ప్రతివచనములందుఁకచోటకూడా
 అబ్రహ్మవిద్యా ప్రసంగాదర్శనము వలన కూడా అవిద్యద్విషయమే
 ఈఆర్తభాగప్రశ్న ప్రతివచన సందర్భము పూర్ణముగా కూడాతెలియ
 బడుచున్నది.

అదిఎట్లన ఆర్తభాగప్రశ్నలు వెదికితే మొదట దానిచేత
 గ్రహములేన్ని? ఆగ్రహములేన్ని? అనుదానివలన ఎవనిచేత పురుషుడు
 వశీకరింపబడి సంసరింపబడుచున్నాడని అడుగబడినది. గృహ్మంతి

అత్మానం స్వవశం కుర్వంతీతి గ్రహాః అట్టిగ్రహములన్నిఁ? ఏవి? అని ప్రశ్నార్థము. “ప్రాణోపై గ్రహాః” అను ఎనిమిది ప్రాణాదీంద్రియముల చేతను ఆ విషయములచేతను స్వవశీకృతుడయిన ఈపురుషుడు సంనరింపబడుచున్నాడను ప్రతివచనము చెప్పబడినది.

రెండవప్రశ్నచే “యదిదంశత్యం మృత్యోరన్నం కాస్మిత్ సాదేవతా యస్యాః మృత్యురన్నమ్” అను ప్రశ్నవలన ఏమృత్యువుచే ఈసర్వము నశింపబడుచున్నది? అమృత్యునాశకుడు ఎవరు? అని అడుగబడినది. “అగ్నిరైవమృత్యుః సోపామన్నమ్” అనువాక్యముచే ఈ సర్వనాశకమువలన అగ్నిమృత్యువు, ఆ అగ్నికి జలమేనాశకమని ప్రతి వచనము చెప్పబడినది.

మూడవప్రశ్నచే “యత్రాయం పురుషోమియతే ఉదస్మాత్ ప్రాణాః క్రామన్తి. అహోనేతి” అనుప్రశ్నచే మరణింపబడుచున్న పురుషుని నుండి ప్రాణములు బయటకు పోవుచున్నవా? లేవా? అని ప్రశ్నించడం జరిగినది. “నేతిహోవాచ యాజ్ఞవల్క్యః” అనువాక్యముచే ప్రత్యుత్తరమీయబడినది.

చతుర్థ ప్రశ్నచే “యత్రాయం పురుషోమియతే కిమేనం న జహతి” అనువాక్యముచే మ్రియమాణం పురుషునికి న త్యజతి? అను ప్రశ్న వేయబడినది.

“నామేతి” అనుపదముచే మీరియమానుడగు పురుషుని నామ ధేయమును వదలుటలేదు అని ప్రత్యుత్తరము చెప్పబడినది. పంచమ ప్రశ్న ప్రతివచన ప్రకారముముందుగనే వివరించబడినది. ఈప్రశ్న తత్ప్రతివచనములందు బ్రహ్మవిద్యా ప్రసంగము కనపడుట లేదు. అందువలన “యత్రాయం పురుషోమియతే ఉదస్మాత్ ప్రాణాఃక్రామ

స్త్రాహాన" అను పశ్చ సర్వప్రాణి విషయమయినది. అందువలన ప్రాణుల మరణదశ యందు శరీరము నందలి ప్రాణములకు అనవస్థానాసందిగ్ధతచే ఇది శరీరము నందలి ఉత్క్రింతి తదభావ విషయకమగు పశ్చ కాదు. కాని శరీరసంబంధమయిన ఉత్క్రింతి అనుత్క్రింతి విషయమే.

ఇది ఇచట అడుగుడువాని అభిప్రాయము. ప్రాణుల యొక్క మరణదశయందు ఏ ప్రకారమైతే వృక్షమునుండి సజ్జలు ఉన్నవి ఉన్నట్లు ఎగిరి పోతున్నవో అదే విధముగా ఆత్మప్రాణములు ఉన్నవి ఉన్నట్లు పోవుచున్నవా? లేక శరీరము నుండి వెడలి ననూ ప్రాణములు ఆత్మనుండి విడిపోవుటలేదా? మరియు ఆత్మసంక్లిష్టములై దానితోనే వెళ్ళిపోవుచున్నవా? యని.

ఇచటసమాధానము చెప్పబడినది. "నేతిహావచ యాజ్ఞవల్క్యే శత్రైవ సమవలీయస్తే" అని ఆత్మనుండి ప్రాణములు ఉత్క్రిమణములగుటలేదు. ఇచట ఆత్మయందే లీనమవుచున్నవని సంక్లిష్టములగుచున్నవని దాని యర్థము. "స ఉచ్చవయత్యాధ్మాయత్యాధ్మానో మృతశేతే" అని తదనంతర వాక్యము నందు దేహాత్మనోరభేదోపచారముచే దేహధర్మములు ఉచ్చానత్వాదులు ఆత్మ యందు వ్యవహృతములనుటలో విరోధములేదు. ఆఈఉదాహృతార్తభాగపశ్చ ప్రతివచన సందర్భవిద్యద్విషయముచే బ్రహ్మవిద్విషయములలో ఉపదర్శితమైన కాణ్యమాధ్యందిన వాక్యములయొక్కతదైకార్థ్యముల అనాశ్రయత్వము వలన అచట కూడ శరీరమువలననే ప్రాణముల యొక్క ఉత్క్రింతి ప్రతిషిద్ధత్వమువలన "స తస్యప్రాణా ఉత్క్రిమంతి" అనుచోట ఏకార్థ్యముచే శరీరమువలనప్రాణముల ఉత్క్రింతి

ప్రతిషేధము కాదు. మరియు “న తస్మాత్ప్రాణాః ఉత్క్రామన్తి” అను సమాన ప్రకరణస్థ మధ్యందిన శాఖావాక్యైకార్థ్యముచే శరీరసంబంధ మువలనే ప్రాణముల యొక్క ఉత్క్రాంతి ప్రతిషేధము తెలియు చున్నది.

మరియు “ప్రతిషేధాదితిచేన్నశరీరాత్” అని “స్పష్టోహ్యేకే షామ్” అనియు రెండు సూత్రములు అందు మొదటిది పూర్వపక్ష సూత్రము. రెండవది సిద్ధాంత సూత్రము. “అథాకామయమానోయో ఃకామోనిష్కామ ఆస్తకామ ఆత్మకామో నతస్య ప్రాణాః ఉత్క్రామన్తి” అని బ్రహ్మవేత్త యొక్క శరీరము నుండి ఉత్క్రాంతి ప్రతిషేధము వలన బ్రహ్మవిదునియొక్క ఉత్క్రాంతియున్నచో అదికాదు. శరీర సంబంధమయిన ఆత్మవలన ప్రాణములయొక్క ఉత్క్రాంతి అచట ప్రతిషిద్ధమైనదేకాని శరీరమువలనకాదు. ఇది ఎట్లు తెలియబడుచు న్నది అన్నచో సమాన ప్రకరణమాద్యందిన శాఖయందు “న తస్మాత్ ప్రాణాః ఉత్క్రామన్తి” అనుచోట “తస్మాత్” అను తచ్ఛబ్దముచే ఆత్మకాముడగు బ్రహ్మవిదుని పరామర్శించి ఆ ప్రాణముల యొక్క ఉత్క్రాంతి ప్రతిషేధ దర్శనముచే తదైకార్థ్యమువలన “న తస్య ప్రాణాః ఉత్క్రామన్తి” అనుచోటకూడా “తస్య” అనేషష్టివిభక్తివలన అపాదానత్వార్థకత్వ నిశ్చయమువలన బ్రహ్మవిదునకుకూడా శరీరము నుండి ఉత్క్రాంతి యున్నదని మొదటి సూత్రము యొక్క అర్థము.

ఈ పూర్వపక్షము నందు “స్పష్టోహ్యేకే షామ్” అనుసిద్ధాంతము పలుకబడినది. దీనితోచైతే బ్రహ్మవిదునికికూడా ధేహమునుండిఉత్క్రాంతి ఉన్నదన్నచో ప్రతిషిద్ధమైన శరీరమువలన ప్రాణముల యొక్క ఉత్క్రాంతి యున్నదనిచెప్పబడినచో అదికాదని తెలియించున్నది. ఎందువలననగా ధేహమువలనే ఉత్క్రాంతి ప్రతిషేధము ఒకావొక

అమ్మ యమువలన లెలయుచున్నది. అట్లయినచో ఆర్తభాగప్రశ్న యందు “యత్రాయంపురుషో మ్రియతేఉదస్మాత్ ప్రాణాః క్రామన్తిః అహోన” అనుచోట “నేతిహోవాచయాజ్ఞవల్క్యః” అని ప్రాణములయొక్క ఉత్క్రిష్టినిచెప్పి ప్రాణములయొక్క అనుత్క్రిష్టియందు అమృత త్వాభావశంకను శమింపజేయుటకు “అత్రైవసమవలీయన్తే” అని ప్రాణములకు ప్రవిలియమునుచెప్పి “సః ఉచ్చవయఃత్యాధ్యాత్మాయ త్యాధ్యాత్ మృతః శేతే” అనుఅనంతర వాక్యము నందు “స” శబ్దముచే ప్రకృత ఉత్క్రిష్టి అవధిని పరామర్శించి దాని యొక్క ఉత్క్రమణాదులగు ధర్మములు చెప్పబడినవి. అవిశరీరమునకు సంభవించు నేకాని ఆత్మకుకావు. అందువలన ఇచట విద్వాంసుని యొక్కశరీరము నుండి ఉత్క్రిష్టి ప్రతిషేధము స్పష్టముగా ఉపలభ్యమగుచున్నది అందువలన తద్దైకార్థ్యముచే “నతస్మాత్ ప్రాణాః ఉత్క్రిష్టమన్తి” అన్న మాధ్యందిన శాఖాయందు కూడాదేహాత్మల యొక్క ఆబేదోపచార ముచే దేహమునుండి ఉత్క్రిష్టిని ప్రతిషేధించి అంగీకరింప దగినది.

“నతస్యప్రాణాః ఉత్క్రిష్టమన్తి” అనే కాణ్విశాఖ వాక్యమునందు కూడా “తస్య” అనే షష్ఠ్యవస్థాపిత సంబంధసామాన్యమునకు విశేషా కాంక్ష ఉపకరణోపకరణీ భావసంబంధమునకు “మనోమయఃప్రాణాయ యశ్చక్షుర్మయః” అను వాక్యముచే ముందుగ చెప్పబడినదానిచే శ్రీప్రహేవస్థితకత్వముచేత సంబంధము ఇచట కూడాతీసికొనదలచుచు అంతేగాని “నతస్మాత్ ప్రాణాః ఉత్క్రిష్టమన్తి” అనుమాధ్యందిన శాఖా గత “తస్మాత్” అను పంచమ్యవస్థా వ్యవహారానర్థం ఆత్మంత విలంబితోవస్థితకత్వముచే ఆ సంబంధము ఇచట తీసికొనగూడదు. “న తస్యప్రాణా ఉత్క్రిష్టమన్తి” అను ఉత్క్రిష్టి నిషేధాపాదాన జ్ఞాన యందు అయితే “నక్షుషోవా మూర్ధ్నివానేభ్యోః చా శరీరదేశేభ్య

అను అవిద్యద్విషయ పూర్వవాక్యోక్తమ అగు శరీరావయవము లేఅవధి
ర్వము చే అడ్డుపడుచున్నది. యుక్తిమే, ఇది. ప్రాప్తించిన ఉత్కృ
స్తే వృత్తి పేధము న్యాయము. అంతేగాని అప్రాప్తోత్కృస్తిని కాదు.
శరీరావధికోత్కృస్తియే పొందుచున్నదికని శరీరావధికము కాదు.
దానికే పూర్వము అవిద్యద్విషయము నందు ఉపదేశించుటవలన.
అందు వలన అవిద్యాంసునకు వలె విద్యాంసునకు హాశరీరమ వలన
ప్రాప్తించిన ఉత్కృస్తి ఇచట వృత్తిపేధింపబడుచున్నది. శరీరమ
వలన ఉత్కృస్తి వృత్తిపేధాంగీకారము నందు అప్రాప్తవృత్తిపేధ
ప్రసంగము అగుచున్నది.

మరియు “నతస్యప్రాజ్ఞా ఉత్కృమన్తి” అను నీవాక్యము శరీరము
నుండి ఉత్కృమణమగుచున్న శరీరసంబంధ ప్రాణముల ఉత్కృస్తి
ప్రతిపేధవరము అయినచో అప్పుడు వాక్యము సమంజసముగా
ఉండవచ్చును. అవిద్యాంసుని యొక్క శరీరోత్కృస్తిని సవివరము
గా సప్రపంచముగా తెలిపి “ఇతితు కామయమానః” అను
అవిద్యాంసుని కథను పరిసమాప్తముచేసి “అథా కామయమానః” అని
విద్యాంస సంబంధ కథను ప్రారంభించి అతనికి ఏప్రకారము
ఉత్కృస్తి ప్రతిపాదించునో అదేవిధముగ అప్పుడు వృధాగారంభ
వైయర్థ్యముచే వాక్యము అసమంజసముగును. అర్థభాగ ప్రశ్న
ప్రతివచన విరోధమును అప్పుడుదుర్నిరోధము కావచ్చును. అందు
వలన విద్యాంసుని శరీరోత్కృస్తి ప్రతిపేధవరమే ఈ వాక్యము.
అందువలన విద్యాంసునియొక్క శరీరోత్కృస్తి లేదని సూత్రార్థము
వాఙ్మనము సూత్రాక్షరాననుగుణత్వము వలన అది అనాదర
ణీయము.

అట్లయినచో “స్పష్టోహ్యేకేషామ్” అనుచోట మీ శక్తిమత

ఈసూత్రార్థము: యొక్క పూర్వసూత్రార్థోపపాదకత్వమే సహజముగా తెలియుచున్నది. తత్ప్రతిక్షేపకత్వముకాదు. ఇది పూర్వసూత్రార్థకప్రతిక్షేపకవివక్ష యందునుకాదు. “తు” అనికాని ప్రయోగింపదగినది. అట్లుకూడా ప్రయుక్తమవలెదు అందువలన హిశబ్దానుగుణముగా చెప్పబడినదీవ్యాఖ్యానము. ఈ విధముగా “ఏకేషామ్” అను సూత్రము నందలి పదము శానంతరము: నందలి వాక్యమే స్వరసము. అంతేగాని అశాఖాన్తర్గత ప్రకరణాంతర్గత వాక్యము నందు స్వరసము లేదు. శాఖాన్తరస్థవాక్యవివక్షాస్థలమేఈశాస్త్రమునందు ఏకశబ్దమునకు ప్రయోగదర్శనము ఉన్నందువలన ఉదా॥ జ్యోతిరువక్రమాత్తు తథాహ్యధీయతఏకే॥ జ్యోతిషైకేషామసత్యన్నే॥ అంకౌనానావ్యవదేశాదన్యథా చాపి దాశకితవాదిత్వమధీయత ఏకే॥ నిర్నాతారం చైకేపుత్రాదయశ్చ॥ అపిచైవమేకే॥ కామకారేణ చైకే” అనువాక్యములందు అంతటా ఏకశబ్దము శాఖాంతరవరముగా కనబడుచున్నది. అందువలన సూత్రమునకు పూర్వ సూత్రార్థ ప్రతిక్షేపవరముగా హిశబ్దానుగుణముగా వ్యాఖ్యానమున్నది. అర్తభాగప్రశ్నప్రతివచన వాక్యవిషయతచే వాఖ్యానము “ఏకేషామ్” అను పదమునకు అననుగుణముగా యున్నది. అందువలన నిరుక్త వ్యాఖ్యానము సూత్రాక్షరాననుగుణమని సిద్ధమయినది.

ఈ ప్రకారము “నతస్యప్రపాణాః ఉత్క్రామన్తి” అను విద్యద్విషయమగు వాక్యము విద్వాంసుని శరీరమునుండి ప్రాణములకు ఉత్క్రాన్తి ప్రతిషేధమా? లేక నేరుగా శరీరము నుండి ప్రాణోత్క్రమణమా? వరమా? అని సంశయమురాగా “నేతిహోవాచయాజ్ఞచల్యైః” అను అర్తభాగప్రశ్నప్రతివచనైకార్థ్యతచే శరీరాదుత్క్రాన్తి

ప్రతిషేధవరమని సిద్ధాంత కథనమువలన ఈ సూత్రమునకు వ్యాఖ్యానము అనుపపన్నమయినది. అర్తభాగ ప్రశ్న ప్రతిపచన సందర్భమునకు చెప్పిన అవిద్యద్విషయమునకు ముందే లెస్సగా ఉపపాదింబుటచే విద్యద్విషయమునకు ప్రకృత విప్రతిపత్తి విషయావాక్యమునకు అవిద్యద్విషయతద్వాక్యార్థము అనపేక్షితమయినందు వలన. దానికిని శరీరాదుత్కాన్తి ప్రతిషేధవరత్వావశ్యవక్తవ్యతను ముందుగనే ఉపపాదితమయినందువలన ప్రకృతము విద్యద్విషమే.

ఉదాహృత అర్తభాగ ప్రశ్న ప్రతిపచనములలో విద్యద్విషయమే ఉన్నది అది అట్లుండనిమ్ముగాక. అట్లున్నప్పటికీ “నతస్మాత్ ప్రాణాః ఉత్కామన్తి” అనుసమాన ప్రకరణము నందున్నట్టి స్పష్టార్థమాధ్యందిన శాఖయొక్క ఏకార్థతే శారీరమునుండి శారీరాత్ ఉత్కాన్తి ప్రతిషేధవరము “నతస్య ప్రాణాః ఉత్కామన్తి” అని విప్రతిపన్నవాక్యమని చెప్పుచున్నట్టి పూరవక్షమునుద్దేశించి అర్తభాగ ప్రశ్న ప్రతిపచనైకార్థ్యముచే శరీరము ఉత్కాన్తి ప్రతిషేధవరమేయనుకు సిద్ధాంతకథనము అనుపపన్నమే ఏప్రకారమైతే ఉదాహృత అర్తభాగ ప్రశ్న ప్రతిపచనము నందు శరీరాదుత్కాన్తి ప్రతిషేధము స్పష్టమో అట్లే ఇరితకుముందు చూపించిన మాధ్యందిన శాఖావాక్యము నందు శారీరాదుత్కాంతి ప్రతిషేధవరము స్పష్టము,

ఇది ఇట్లున్నచో అర్తభాగ ప్రశ్న ప్రతిపచనైకార్థ్యమే ఆశ్రయజీయము. మాధ్యందిన శాఖావాక్యైకార్థమిచట అణుమాత్రమైనను వినిగమనము చూపుచుండుటలేదు. అందువలన పరస్పరవిరుద్ధమగు ఈవచనములలో విరోధమును శమింపజేయుటకు చూపించిన మాధ్యందిన శాఖావాక్యమునందు దేహాత్మలకు గల అభేదోపచారముచే దేహమునుండి ఉత్కాన్తియే ప్రతిషేధింపబడుచున్నదని

తీసుకొన్నట్లయితే, ఉపదర్శిత ఆర్తభాగప్రశ్నప్రతివచనవాక్యమే శరీరాత్మల యొక్క అభేదోపచారముచే శారీరాదు త్రాన్నియే ప్రతి పేధింపబడుచున్నదని ఎందుకు ఆశ్రయించకూడదు? అందు వలన పూర్వపక్షమునకు చెందిన ఉక్తి ఎంతవరకు పరిహరింపబడదో అంత వరకు ఈసిద్ధాంతము ప్రతిష్ఠింపబడదు అని చెప్పుటలో అసంగతమే ఈ వ్యాఖ్యానము.

మరి కొందరు “ఏష ఆత్మానిష్ఠామతి చక్షుషోవా మూర్ధ్నోవా అన్యేభ్యోవా శరీరదేశేభ్యః” అను వాక్యముచే అవిద్వాంసుని యొక్క శరీరాదు త్రాన్ని ప్రకారము సవివరముగా తెలియజేసి “ఇతితుకామ యమానః” అని విద్వాంసుని వేరుగా ప్రస్తావించి “నతస్య ప్రాణా ఉత్థామన్తి” అను ఈ వాక్యము ఒకవేళ విద్వాంసుని యొక్క ఉత్థామన్తి నే హిందింపవేసినచో అప్పుడు ఈ వాక్యము వృథాగారంభ పైయర్థ్యముచే అసమంజసమే కావచ్చునన్నచో అది అట్లుకాదు. విద్యదవిద్వాంసుల దేశోత్క్రాన్తి సమానమైనప్పుటికి ఒకనికి వునరా వృత్తి ఉండడము మరొకనికి వునరావృత్తి లేక పోవడము అను విశేషప్రతిపాదనమునే తిరిగిమొదలిడిచెప్ప వ్యర్థమని చెప్పుటకు అవ కాశము లేనందున వెనుకచెప్పినది కుదురుచున్నది.

అచటనే “ప్రాప్యాంతం కర్మణస్తస్య యత్కించేహ కరోత్య యమ్ తస్మాల్లోకాత్పునరేత్యస్మైలోకాయ కర్మణే॥ ఇతితుకామయ మానః” అను వాక్యముచే అవిద్వాంసుడు దేశమునుండి వెళ్ళిలోకాంత రమును హిందిఅచట కర్మఫలభోగావసానానంతరం మరల ఈలోకము నకు తిరిగివచ్చుచున్నాడు అని వలికి “అథాకామయమానః” అని విద్వాంసుని ప్రస్తుతించి “నతస్యప్రాణాన్ ఉత్థామన్తి బ్రహ్మైవ

నన్ బ్రహ్మప్రేతి” అని అతనికి బ్రహ్మప్రాప్తి చెప్పబడినది. ఎందు వలననగా బ్రహ్మప్రాప్తి అపునరావృత్తిలక్షణము “బ్రహ్మలోకమభి సంపద్యతే నచపునరావర్తతే” అని శ్రుతి. అందువలన (అవిదుషనకు వలె) అవిద్వాంసునికివలె విద్వాంసునకు కూడా దేహదుత్కాంతి ప్రతిపాదనము నందు కూడా వాక్సాసామంజస్య ప్రసంగములేదు పై పెచ్చు “న తస్యప్రాణాః ఉత్కామంతి” అనుచోట విద్వాంసునకు దేహదుత్కాంతి ప్రతిషేధింపబడుచున్నది అనువక్షమే తదుత్తర వాక్యము నందున్న ఆ బ్రహ్మవిదునకే అర్చిరాదిగతి ప్రతిపాదనము వలన పూర్వాపరవిరోధప్రసంగము వలన వాక్యమునకు గొప్ప అసామంజస్యము వ్రస క్తమగుచున్నది.

అది ఎట్లన “అధాకామయమానః” అను బ్రాహ్మణముచే ప్రక్రాంతమగు “బ్రహ్మవిదునకు బ్రుహైవనన్ బ్రహ్మప్రేతి” అని బ్రహ్మప్రాప్తిని ఉపదేశించి “తదేష క్లోభవతి” అని ఆరంభించి

“యథాసర్వే ప్రముచ్యంతే కామా యోగస్య హృదిశ్రితాః|

అధమర్త్యైశ్చమృతో భవత్యత్ర బ్రహ్మసమన్నతే||”

అని “తద్యదాహిని ల్యయనీ వల్మీకే మృతా ప్రత్యస్తాశయీ శైవమేవేదం శరీరంశేతే, అధాయమ శరీరోమృతః ప్రాణోబ్రహ్మైవ తేజవీవసోహం భగవతేనహస్రం దదామీతిహోవాచ జనకోపై దేహః” అనివల్మీకి మరల “తదేతే క్లోకాభవంతి అని ఆరంభించి

అఙుః పన్థా వితతః పురాణో

మం స్పృష్టోనువిత్తమయైవ|

తేన ధీరా అపియన్తి బ్రహ్మవిదః
స్వర్గం లోకమిత ఉర్ధ్వం విముక్తైః॥

తస్మిన్ ఇచ్ఛక్లముత నీలమాహుః
పిల్లలం హరితం లోహితంచ

ఏష పథా బ్రహ్మజాహనువిత్త
స్తేనైతి బ్రహ్మవిత్పుణ్య కృత్తైజనశః”

అని ఉపదేశించబడుచున్నది. ఇచట అణః పథా అను
వానికి అర్థము. అణః = దుర్విజ్ఞేయుడు శ్రుత్యైకశమధిగమ్యుడు
అనిఅర్థము. వితతః = ఉపనిషత్తులలో విస్తరముగా ప్రతిపాదించ
బడిన, పురాణః = అనాదియగు నన్ను సృష్టించినది. చాందోగ్యా
ష్టనుప్రపారకమునందు “తద్యథా మహాపథ ఆతత ఉభాగ్రామౌ
గచ్ఛతీమం చాముం బైవమేవైతా ఆదిత్యస్యరశ్మయ ఉభాలోకౌ
గచ్ఛతీమంచాముంచఅముష్మాదాదిత్యాత్ప్రతాయస్తేతేజముష్మిన్నా
దిత్యేస్సప్తాః” అని చెప్పబడిన విధముగ అర్చిరాదు్యపక్రమ భూత
సుషుమ్ననాడిద్వారా ఉపాసకుడగునన్ను సృష్టించియున్నాడు =
నాచేసంబద్ధుడై యున్నాడు. మయైవానువిత్తః = నావలెనే అను
సంహితుడై యున్నాడు, ఈ మార్గము అర్చిరాదిమార్గము.

ఆ అర్చిరాది మార్గముచే ధీరులును నిగృహితేంద్రియులును
బ్రహ్మవిదులు విముక్తులై చరమ దేహముచే ముక్తులైన సత్పురు
షులు తదనంతరము “అధయదతఃపరోదివో జ్యోతిర్ద్రివ్యతే విశ్వత
పృష్ఠేషు సర్వతః పృష్ఠేషు అనుమేత్తమాత్తమేషు” అని చెప్పబడిన
విధముగ ప్రకృతి మండలమునకంఠె ఉర్ధ్వముగానున్న నిరతిశయ

సుఖాత్మకమును స్వర్గలోకమును అగు భగవల్లోకమునుపొందనున్నాడని అర్థము.

ఆ అర్చిరాది మార్గమునందు శుక్లనీలాదులచేమనుష్య రూప విశిష్టమగు ఆదిత్యుడేయున్నాడనిశాస్త్రవిదులుచెప్పియుండిరి. ఇచట శ్లోకం నీలం అనువాదీచే ఆదిత్యుడే చెప్పబడుచున్నాడు. “అసౌ వా ఆదిత్యః పిఙ్గల ఏషశుక్ల ఏషనీల ఏష పీత ఏష లోహితః” అని ఆరంభించి “తావదాదిత్యం గచ్ఛత్యేతద్వైలోకద్వారం విదుషామ్ నిరోధోఽవిదుషామేఅనుభాందోగ్యాప్తనుప్రపారకము నందలి షష్ఠ్య ఖండము నందువలించుట వలన అతడుఆదిత్యుడేయని చెప్పబడుచున్నాడు.

ఇచట “శుక్లముత నీలమ్” అను వాక్యముచే తదర్థప్రత్యభిజ్ఞాపనమైనందువలన ఇట్టి ఈమార్గము అర్చిరాది మార్గమని బ్రహ్మవరముగా అనువితప్రావకముచే సంబద్ధమయినది. హ అను అవయము ప్రసిద్ధమును తెలుపుచున్నది. ఈ అర్చిరాదిమార్గమువలన పుణ్యముచేసుకొన్నవాడు అనేక సహస్రజన్మలలో చేసుకొన్న పుణ్యకర్మ బలముచే బ్రహ్మవేత్తయయిన బ్రహ్మవిద్యానిష్ఠుడు తేజో సంబంధమయిన పంచాగ్ని విద్యానిష్ఠుడును బ్రహ్మను పొందుచున్నాడని అర్థము. ఇచట తైజస శబ్దముచే పంచాగ్ని విద్యానిష్ఠుడే గ్రహింపబడుచున్నాడు.

పంచాగ్ని విద్యాప్రకరణము నందు “తద్యతథం యేచేమేఽరణ్యేశ్చిద్ధాంతపితృత్యుపాసతే తేఽర్చిషమభిసంభవన్తి” అనిపరిచినందువలన. ఈ యెందు మార్గములకు జ్ఞానమార్గవరము అను వ్యాఖ్యానము

మరలతీసికొనకూడదు. జ్ఞానమార్గపరత్వమగు ద్వితీయ మంత్రము నందు “తస్మిన్ శుక్లమ్” అను వాక్యమును అనన్వయప్రసంగము వలన తత్వజ్ఞానమునందు శుక్లనీలాదివర్ణముల అన్వయము అసంభవ కాదుకదా. ముముక్షువులకు విప్రతిపత్తి ప్రదర్శనమిది. అందువలన ఆ మోక్షమార్గము నందలి కొందరు ముముక్షువులగు యోగులు శుక్లమును శుక్లవర్ణవిశిష్టమగు నాడియని చెప్పియుండిరి. మరికొందరు నీలమును నీలవర్ణమగు నాడియని విప్రతిపత్తిప్రకారము పూర్వార్థముచేత చెప్పబడుచున్నది. లేకపోయినచో శుక్లం నీలం అను వాక్యముచేత ఆదిత్యుడే చెప్పబడును. అతడే మోక్షద్వారమన్న విప్రతిపత్తి పూర్వార్థార్థమునందున్న సుషుమ్న మొదలగు శుద్ధనీలపీతాది రూపములు మోక్షసాధన మార్గములు కావు వాటికి సంసారప్రాపకత్వముండుట వలన. ఆదిత్యుడుకూడా మోక్షసాధన మార్గము కాడు. అతనికి చతుర్ముఖలోక ప్రాప్తియుండుటవలన మరియు ఈ సర్వకామమునకు జ్ఞానమువలన నాశనముకలుగగా గమనానుపపత్తి యందు ఇచటనే ప్రత్యగాత్మయందు కార్యకారణములకు ఏకీభావము న్నది. ఈదారికి మోక్షమార్గము అను అర్థవర్ణనముకూడా మరల అనుచితము. పూర్వమన్త్రము తత్వజ్ఞాన పరత్వముచే ఇతరులచే వ్యాఖ్యానింపబడినందున ఈ మంత్రమునందు “తస్మిన్” అనుదానిచే ఆజ్ఞానరూపమార్గము పరామర్శింపబడినందు వలన అచట నాడులకు ఆదిత్యునకు సద్భావము ఎవరిచే నైనా అభిధానముచూపుటకు అసంభవమై నందు వలన “తస్మిన్ శుక్లమ్” అనుదానికి అనన్వయము దుష్పరిహరమగుచున్నది.

అందు వలన “తస్మిన్ శుక్లమ్” అను దానికి అన్వయోపపత్తి

యగు పూర్వమంత్రము నందు “అణుఃపన్థా” అను వాక్యముచే అర్చి
రాదిమార్గము ప్రతిపాదించబడినదని తెలుసుకోదగినది. అట్లే
అసత్యర్చిరాది మార్గమునందు ఆదిత్యావస్థానముయొక్క అనే శ్రుతి
స్మృతుల సిద్ధిచే “తస్మిన్ శుక్లమితి నీలమ్” అనుచోట “శుక్లం నీలమ్”
అనుపూర్వోక్తరీతిచే ఆదిత్యోపస్థాపన సంభవము వలన అన్వయాను
వవత్తి అవశాశమున్నది. ఈవ్రకారము “అణుః పన్థాః” అను వాక్య
ముచే బ్రహ్మవిదునకు అర్చిరాదిమార్గమును ప్రస్తావించి “తస్మిన్
శుక్లమ్” అను వాక్యముచే అర్చిరాదిమార్గమును ఆదిత్యాధిష్ఠితత్వ
రూపవిహ్నుమును చెప్పి “ఏషఃపన్థాః” అనువాక్యముచే బ్రహ్మవిదులకు
అర్చిరాదిమార్గమేగతియని పూర్వప్రస్తుతోపసంహారమును చెప్పుట
సుసంగతముగానున్నదిది.

దీనిచే “తస్మిన్ శుక్లమ్” అనుపూర్వార్థముచే సుషుమ్నానాడి
లేక ఆదిత్యుడేమోక్షద్వారమని వాదించువారికి విప్రతిపత్తిని చూపించి
“ఏషఃపన్థాః” అను ఛాత్తరార్థముచే సుషుమ్నకు సంసార ప్రాప్తతత్వ
మున్నందువలన మోక్షసాధనముకాదని ఆదిత్యునకు కూడా చతుర్ముఖ
లోక ప్రాప్తతత్వమున్నందువలన మోక్షసాధకుడుకాడుఅని తెలియు
చున్నది. జ్ఞాన మార్గమే మోక్షసాధనమని చెప్పెడి అర్థవర్ణనము నిర
ప్రమేయది. “అణుఃపన్థా” అను వాక్యమునందు అర్చిరాదిమార్గమునకు
ప్రత్యక్షమున్నందున “ఏషఃపన్థాః” అనెడుదానిచే దానికి చక్కగా
ఉపపాదన చేసినందువలన ఆదిత్యాధిష్ఠితమైన వానికి అర్చిరాది
మార్గరూపతచే అపునరావృత్తి లక్షణమోక్షమార్గము బహు శ్రుతిస్మృతి
సిద్ధత్యముచే ఆదిత్యాధిష్ఠిత మార్గముగలవానికి మోక్ష మార్గతావాది
పక్షము గలవానికి పూర్వపక్ష వాదికి అత్యంతానుచితత్వము ఉండుట
వలన ఇది పొపగుటలేదు.

అర్చిరాదిగతునకు అపునరావృత్తి హేతుత్వం అన్ని ప్రతిస్పృతులతో పరిపఙ్కుచున్నది. ఉదా॥ ఛాందోగ్యవతుర్థ ప్రపాదకమునందలి పంచదశక్షండము నందు “అర్చిషమేవాభిసంభవన్త్యర్చిషోఽఅహరహ్న ఆపూర్యమాణపక్షమాపూర్యమాణ వజ్రాద్యాన్షడుదజ్ఞేతి మాసాంస్తాన్మాసేభ్యః సఽవత్సరంసంవత్సరాదాదిత్యమాదిత్యాచ్చంద్రమసంచంద్రమసోవిద్యుతఃతత్పురుషోమా నవః స ఏనాన్ బ్రహ్మగమయిత్యేష దేవవధో బ్రహ్మవధ ఏతేన ప్రతివద్యమానా ఇమం మానవమావర్తం నావర్తనే” ఇతి.

బృహద్దాణ్యకము నందలిఽష్టమాధ్యాయ ద్వితీయ బ్రాహ్మణమునందు “తేర్చిషమభిసంభవన్తి” అనిఆరంభించి “పురుషోఅమానవ ఏత్య బ్రహ్మలోకాన్ గమయతి, తేషుబ్రహ్మలోకేషు పరాః పరావతో వసన్తి తేషాంనపునరావృత్తిః” అనిఉన్నది. ప్రశ్నోపనిషత్తుప్రథమ ప్రశ్నయందు “అథోత్తరేణతససా బ్రహ్మచర్యేణ శ్రద్ధయా విద్యయాత్మాన మన్విష్యాదిత్యమభిజయన్తే, ఏతద్వై ప్రాణానామాయతనమేతదమృతమేతదభయమేతత్ నారాయణమేతస్మాన్న పునరావర్తతే ఇత్యేష నిరోధః” అని తపసా = కాయకష్టముచే బ్రహ్మచర్యేణ = ఇంద్రియజయముచేత, శ్రద్ధయా = అస్థి కృబుద్ధిచే, విద్యయా = జ్ఞానయోగముచే, ఆత్మానం = పరమాత్మను అన్వేషించడమను ఉపాయమునకు, ఉత్తరేణ = దేవయాన మార్గముచే అర్చిరాది మార్గస్థుడగు ఆదిత్యునిపొందుచున్నారు. ఈ ఆత్మనుఅన్వేషించుడనెడి ప్రస్తుత ఆత్మాయతనం అనెడివాటిని అనుసరించుచున్నదనెడి దానిచే నపుంసకనిర్దేశము చేయబడినది. ప్రాణములకు ప్రాణములను ధరించిన వారికి ఆయతనము ఆధారభూతుడు. నిత్యనిర్వికారుడు

పరాయణము. పరమప్రాప్యజూతుడు. ఈ పరమాత్మకుల్యబోలీపము నందు పంచమీ. అర్చిరాది మార్గమున పరమాత్మను హిందూలనుండి మరలి రాకుండెదని శ్రుత్యర్థము.

భగవద్గీత లందునుకూడా.

శుక్లకృష్ణేగతిహ్యేతే జగతః కాశ్వతే మతే।

ఏకయా యాత్యనావృత్తిమన్యయావర్తతేపునః॥

అనియున్నది.

అందు వలన “అణః పంతాః” అనెడి మంత్ర ద్వయముచే పూర్వ ప్రస్తుతాధికారికి అర్చిరాదిగతియే విధింపబడుచున్నది. అందు వలన “నతస్యప్రాణాః ఉత్క్రామన్తి” అను పూర్వవాక్యము వలన విద్వాంసుని శరీరము నుండి ప్రాణోత్క్రామన్తి ప్రతిషేధ పరత్వముగాగా అతనికి అర్చిరాదిగతి ప్రతిపాదక దర్శితోత్తరమంత్రద్వయ విరోధప్రసంగము దుష్పరిహారము. “నతస్యప్రాణాః ఉత్క్రామన్తి” అనుచోట విద్వాంసుని శరీరాదుత్క్రామన్తి ప్రతిషేధ పరత్వము కేవల ముదాహృతోత్తర మంత్రద్వయ విరోధము మరియు బ్రహ్మవిదుడే ఉత్క్రామన్తి లోకంతర విరోధమును కాదు.

అది ఎట్లన్నచో కరోపనిషత్తు యొక్క షష్ఠవల్లి యందు.

శతం బైకా చహృదయస్య నాడ్య

స్తాసాం మూర్ధానమభి నిశ్చుతైకా।

తయోర్ధ్వమాయన్న మృతత్వమేతి

విష్వక్ష్వా ఉత్క్రామణీ భవన్తి॥

అని యున్నది. ప్రశ్నోపనిషత్తు నందలి పంచమ ప్రశ్న యందు “యపునరేతం త్రిమాత్రేణోమిత్యేతేనైవాక్షరేణపరంపురుష మభిధ్యాయిత సతేజసి సూర్యే సంవన్నోయథా పాదోదరస్త్వచా వినిర్ముచ్యతేవీవంహైవ స పాష్ణనావినిర్ముక్తఃస విసామభిరున్న్వియతే బ్రహ్మలోకంసవీతస్సాజ్జీవఘనాత్పరాత్పరంపురిశయం పురుషమీక్షతే” అనియున్నది.

ముండకోపనిషత్తుయొక్క ప్రథమముండకమున

తపః శ్రద్ధాయే హ్యుపవసన్త్యగిణ్యే
శాంతా విద్వాంసో లైక్ష చర్యాం చరన్తః।

సూర్య ద్వారేణ తే విరజాః ప్రయాన్తి
యత్రామృతః స పురుషోహ్యన్యయాత్మా॥

అనియు అచటనే తృతీయముండకమునందలి ప్రథమ
ముండమున

సత్యమేవ జయతే నాన్మృతం
సత్యేన వన్తా విశతో దేవయానః।
తేనాక్రమన్తుషయో హ్యస్తకామా
యత్రతత్సత్యన్య పరమం నిధానమ్॥

అనియు తైత్తిరీయోపనిషత్తు యొక్క శిక్షావల్లి యందు “అస్త రేణ తాఘికే। యవిషన్తన ఇవాఽమృతే, సేంద్రయోనిః యత్రాశాశే శాన్తో వివర్తతే। వ్యపోహ్య శీర్షవ కపాలే। భూరిత్యగ్నో ప్రతితిష్ఠతి॥

మొదలగు అచటనే ఆనంద వల్లియందు “ఉతావిద్వానముం
 లోకం ప్రేత్య! కశ్చనగచ్ఛతి! ఆహో విద్వానముం లోకం
 ప్రేత్య! కశ్చిత్ సమశ్చుతా ఉ” అను ప్రశ్నకు ప్రతివచనము
 “స య ఏవం విత్! అస్మాల్లోకాత్ ప్రేత్య! ఏతమన్నమయం ఆత్మాన
 మువ సంక్రమతి” అని ఆరంభించి “ఏతమానన్దమయమాత్మాన
 మువసంక్రమతి” అని యున్నది. భృగువల్లి యందు “స య ఏవం
 విత్! అస్మాల్లోకాత్ ప్రేత్య! ఏతమన్నమయమాత్మానమువసంక్రమ్య”
 అని ఆరంభించి “ఏతమానన్దమయమాత్మానమువసంక్రమ్య!
 ఇమాన్లోకాన్ కామాన్నికామరూప్యనుసంచరన్! ఏతత్ సామగా
 యన్నాస్తే” అని యున్నది.

చాందోగ్యమునందలి అష్టమప్రపాఠక షష్ఠఖండమున “అథయ
 త్రైతస్మాచ్చరీరాదుతామయత్యుధైతైరేవరస్కీభిరూర్ధ్వమాక్రమతేన
 ఓమితి వాహోద్వామీయతే స యావత్ క్షిప్యన్మనస్తావదాదిత్యం గచ్ఛ
 త్యేదద్యైఖలు లోకద్వారం విదుషాం ప్రపదనం నిరోధోవిదుషామ్!
 తదేషక్లోకః “శతం చైకావ హృదయస్య నాడ్యః” అనునది కలదు.
 అచటే ద్వాదశఖండమునందు “ఏష సంప్రసాదోఽస్మాచ్చరీరాత్
 సముత్థాయ పరంజ్యోతిరువసంపద్య స్వేన రూపేణాభినిష్పద్యతే”
 అని యున్నది.

ఐతరేయోపనిషత్తునందలి తృతీయాధ్యాయము నందు “స య
 ఏవం విద్వానము ష్మాచ్చరీరభేదాదూర్ధ్వముత్క్రమ్యముష్మిన్
 స్వరేలోకే సర్వాన్ కామానాప్త్వామృతః సమభవత్ సమభవత్” అని
 యున్నది. ఈశ్రుతులందుకూడా బ్రహ్మవిదునకుకూడా దేహము
 నుండి ఉత్క్రాంతి లోకాంతర ప్రాప్తియు ప్రతిపాదించబడినది. ఈ
 ప్రకారము అర్చిరాది గతి ప్రతిపాదిత శ్రుతులందు కూడా ఆ ప్రతి

పాదనమే కనిపించుచున్నది. ఈ ప్రకారము దాహరింపబడిన అనేక శ్రుత్యంతరముల విరోధము వలన ఉత్తర మంత్ర విరోధము వలనను “న తస్య ప్రాణా ఉత్క్రామన్తి” అను శరీరాదుత్క్రాన్తి ప్రతిషేధ పరత్వపక్షమే యుక్తమయినది. ఈ విధముగా అప్రాప్త ప్రతిషేధ ప్రసంగము న్యాయప్రాప్తియొక్క ప్రతిషేధమువలనకాదు

అది ఎట్లనగా “అధాకామయమానః” అనెడి శ్రుతివాక్యముచే ప్రకృన్తమగు బ్రహ్మవిదునకు బ్రహ్మప్రాప్తిని తదుపయోగినియగు అర్పిరాదిగతిని ప్రతిపాదించెడి భగవత్స్వరూపమగు అర్పిరాదిగతి యొక్క చంద్రుడు సంవాదాదిగర్భయొక్క శరీరేంద్రియాదిసాధ్య తచే తత్సంబంధమైనదానియొక్క కర్మనిమిత్తతచే విద్వాంసునియొక్క చరమ శరీర వియోగదశయందే కర్మలనిశ్శేషనివృత్తికి సాంపరా యాధికరణన్యాయసిద్ధతచేనిమిత్తాపాయమున నైమిత్తికాపాయన్యాయ ముచే బ్రహ్మవిదునకు అర్పిరాదిగతి శరీరేంద్రియాది సంబంధము ఎట్లు సాధ్యమగునని ఆశంకను తొలగించదలచి విద్యామాహాత్మ్యము వలన విద్వాంసుని చెంత నుండి ప్రాణములు తొలగిపోవని మొదటనే ప్రతిపాదించు చున్నాడు. తదనంతరము కూడా “బ్రహ్మైవనస్ బ్రహ్మస్యేతి” అని అతనికి బ్రహ్మప్రాప్తినిచెప్పి “అణుః పథాః” అను శ్రుతివాక్యముచే తదుపయోగినియగు అర్పిరాదిగతిని వలికి యున్నాడు. అందువలన అప్రాప్త ప్రతిషేధ ప్రసంగములేదు. అందువలన “న తస్య ప్రాణాః ఉత్క్రామన్తి” అను శ్రుతివాక్యము శరీరాదుత్క్రాన్తికూడా విద్వాంసుని యొక్క ప్రాణములును అతని నుండి తొలిగిపోవుటలేదు మరేతే అతనితోటే పోవుచున్నదని అర్థము.

ఈ ప్రకారము “యథాసర్వే ప్రముచ్యంతే” అను ఉత్తర పండితులనుండి “ఇచట బ్రహ్మను హిందువున్నాడు” అను వాక్యము చే ఇచట కూడా బ్రహ్మవిదులకు బ్రహ్మప్రాప్తి చెప్పబడుటలేదు. మరైతే ఉపాసన కాలికబ్రహ్మనుభవమే “అధమర్త్యై జన్మతో భవతి” అను శ్రుతివాక్యముచే ఉత్తర పూర్వాఘ్లాశేష వినాశరూప అమృతత్వము చెప్పబడుచున్నదే కాని మోక్షముకాదు. “తద్యధాహినిర్లప్యయినీ” అనెడి ఉత్తర వాక్యమునందు కూడా ఉపాసన నిష్పత్తికాలికమే అతిశయముగా వివక్షింపబడినది.

దానిఅర్థమిది. ఉదా:- అహినిర్లప్యయినీ = సర్వనిర్మోకమువల్మీకము నందు, ప్రత్యస్తా = సర్పముచేవదలబడినది అందువలనే మరణించినది. ప్రాణముపోయినదై నప్పటికీ దూరము నుండి చూచుటకు సర్పమువలె అవభాసమానమై నిద్రించును. ఏ విధముగాబ్రహ్మవిదుని యొక్క ఈ శరీరముఅతనిచేవిడువబడినప్పటికీచూచుటకు బ్రహ్మవిదుని యొక్క శరీరము అవభాసమానమైశయనించుచుండును. అటునుండి ఉపాసనానిష్పత్త్యనంతరము ఈ బ్రహ్మవేతమరణించి నప్పటికి శరీరముతేనివాడై మరణమున కంట ముందుకూడాశరీరాభిమానవిరహముచే శరీరరహితతుల్యుడై ప్రాణి ప్రాణము ధరించినప్పటికి బ్రహ్మయే బ్రహ్మతుల్యుడే. = ఆ విర్భూతబ్రహ్మగుణాత్మకతుల్యుడే. తేజవీవ = నివృత్తాజ్ఞానమేయని. ఈ ప్రకారము “నతస్య ప్రాణా ఉత్క్రామన్తి” అను ఆర్తభాగ ప్రశ్నప్రతివచనవీకార్థముచే శరీరరాదుత్క్రాన్తి ప్రతిషేధ పరత్వపక్షమునందు బహుతరదోష ప్రసంగము వలన “న తస్మాత్ ప్రాణా ఉత్క్రామన్తి” అను సమానప్రకరణమునందలి వాక్యాంతరైకార్థ్యముచే శరీరరాదుత్క్రాన్తి ప్రతిషేధ పరత్వ పక్షమునందు దోషలేకా సంస్పర్శవలన శరీరాదుత్క్రాన్తి ప్రతిషేధ పక్షము యొక్క సిద్ధాంత పక్షత్వమే యుక్తము

అందువలన వాటి వ్యత్యాస మాత్రమేనని “స్పష్టోహ్యేషాం” అను సూత్ర వ్యాఖ్యానము అనువచనము మని సిద్ధించినది.

మరియు “సమానాదౌసృత్యపక్రమాదమృతత్వంచానుబోష్య” అని పూర్వసూత్రమునందు సూత్రకారులచేతనే బ్రహ్మవేత్తమరియు తదితరుల యొక్క వాడీ ప్రవేశమునకంటె ముందు ఉత్కాన్తి అవిశిష్టయని సిద్ధాంతీకరించినందువలన ఈ సూత్రమునందు బ్రహ్మ విదునకు ఉత్కాన్తిలేదనేసిద్ధాంతీకరణయందుప్రతిషిద్ధార్థకథనముచే సూత్రకారులకు ఉన్నతత్వము ఆరోపింపబడిన ప్రసంగవ్యాఖ్యానము అనువచనము. పూర్వసూత్రము నందు సగుణ బ్రహ్మవిద్యానిష్ఠుని యొక్క ఉత్కాన్తి సిద్ధాంతీకరించలేదు, ఇచట నిర్గుణ బ్రహ్మవిద్యా నిష్ఠస్యోత్కాన్త్యభావము సిద్ధాంతీకరింపబడినది అనిప్రతిషిద్ధార్థ కథన ప్రసంగమనిచెప్పకూడదు. సగుణ బ్రహ్మవిద్యా నిర్గుణబ్రహ్మ విద్యా అనునీబ్రహ్మవిద్యా ద్వైవిధ్యము ఎచటను అనువలంభము కానందువలనఅంతేగాక బ్రహ్మమీమాంసా తృతీయాధ్యాయమునందు గుణోపసంహారపాదమునందుఆనందాద్యధికరణమునందుఆనందాదయః ప్రధానస్య ఇతరేత్వర్థసామాన్యాత్” అనుసూత్రద్వయముచేసమస్త బ్రహ్మవిద్యలందుకూడా సత్యత్వజ్ఞానత్వానంతత్వానంతత్వాదుల అను సంధేయములచే సిద్ధాంతీకరించినందువలన సర్వబ్రహ్మ విద్యలకు సగుణబ్రహ్మవిషయమే సిద్ధించుట వలన వ్యాసపంచనము సార్థకము.

అచటనే సత్యంజ్ఞానమనంతం బ్రహ్మ” అనుచోట పరింపబడిన సత్యత్వజ్ఞానత్వము మొదలయినగుణములుసర్వబ్రహ్మవిద్యలందును ఉపసంహరింపదగినవా? లేవా? అను సంశయము రాగా ఒక విద్య యందు పరించిన వాటిని వేరొకవిద్యయందు ఉపసంహరముచేయుట

యందు ప్రమాణములేనందువలన సత్యత్వజ్ఞానత్వాదిగుణములు
 ఉపసంహరింపదగవు అని పూర్వపక్షము ప్రాప్తించగా “ఆనన్దాదయః”
 ప్రధానస్య” అని సిద్ధాంతము చెప్పబడుచున్నది. “సర్వాబేదాదన్య
 త్రేమే” అనుపూర్వసూత్రము యొక్క అభేదముచే అనుషజ్యమాన
 మగుచున్నది. అందువలన ప్రధానముయొక్క గుణయుత బ్రహ్మకు
 అభేదైక్యముచే ఆనందాదులగు గుణములు సర్వబ్రహ్మవిద్యలందును
 ఉపసంహరింపదగినవి. అన్ని బ్రహ్మవిద్యలందును అనుసంధేయ
 మగు బ్రహ్మకు ఐక్యముచే ఆనందాదులగు బ్రహ్మగుణములు అన్నిటి
 యందు అనుసంధేయములని అర్థము.

అట్లే సంయద్వామత్వాదులకు కూడా బ్రహ్మగుణత్వావిశేషము
 వలన వాటికి, కూడా అంతట, ఉపసంహర్తవ్యత ఉండును. సీఘ్రచెప్పి
 నట్లేకానిము అనునదికాదు బ్రహ్మగుణత్వాదుల ఆనన్యముచేసర్వోప
 సంహారముల యొక్క అశక్యత్వము కలుగదా? అని ఆశంకించగా
 “ఇతరేత్వర్థసామర్థ్యాత్” అని చెప్పబడినది. సంయద్వామత్వాదిగుణ
 ములు ఏ వైతే, అచటపఠింపబడినవో అవి, అచటనే వ్యవతిష్ఠమానము
 లగుచున్నవి. ఇతరములయినఆనందాదులగు గుణములు సర్వ బ్రహ్మ
 విద్యలందును అనువర్తమానములగుచున్నవి. ఎందువలననగా అర్థ
 సామాన్యాత్ = అర్థేన = ధర్మిస్వరూపముచేత సామాన్యాత్ = సమాన
 త్వమువలన ధర్మప్రతీతి దశయందు ధర్మివలె నియమముగా ప్రతీ
 యమానమగుచున్నదని అర్థము.

తాత్పర్యము : సర్వమాననిదాపక ధర్మములు, నిరూపిత
 స్వరూప విశేషణధర్మములని ధర్మములు, అందు విధములు, వేటిచే
 ధర్మిస్వరూపము నందుఇతర జాతీయత్వశంకావ్యావర్తముగుచున్నచో

అవిస్వరూపనిరూపక ధర్మములు. ఉదా॥ అవులకు గంగడోలు, మొదలగునవి. అతథావిధము లగు ధర్మముల నిరూపితస్వరూపవిశేషణ ధర్మములు ఉదా॥ అవులయొక్క పుక్లత్వాది ధర్మములు. ప్రకృతియు నందు సత్యత్వజ్ఞానత్వాదులచే బ్రహ్మకు అచిత్ జీవజాతీయత్వ శంకావ్యావర్తనము వలన అవిబ్రహ్మయొక్క స్వరూపనిరూపకధర్మములు. అందువలన అవి సర్వవిద్యులందును అనువర్తించుచున్నవి. ఇతిరమలయిన సంద్యుద్వాప త్వాదులు అతథావిధత్వము వలన ఆయా విద్యులందు వ్యవతిష్టమగుచున్నవి. ఈ సూత్రము ఈ విధము గనె. ఇతరులచే గూడ వ్యాఖ్యానింపబడినది.

అనందాదులగు శబ్దములు సర్వములయిన పరవిద్యలందు పసంహారవ్యములు అని నిరుక్త సూత్రార్థమునందు కొందరు చెప్పెదరు. “అనన్దశత్యంజ్ఞానమనంతంబ్రహ్మ” అను పదజాతమయిన సమానాధికరణము సర్వ శాఖలందును ఉపసంహరింపజేయదగినదని అభిప్రాయము. తదుపసంహరణము ఎందులకని శంకించరాదు. సత్యాపదముల లక్షణముచే స్వరూపసూత్ర వ్యతివత్త్యర్థము వలన తదుపసంహరణము నకని పరకీయ భాష్యవ్యాఖ్యాతల చేజెప్పబడినది. పూర్వోత్తరాధికరణము లందు గణోపసంహరణే నిరూప్యమాణమగుట వలన ఇచట గూడాస్వాభావికము గాతెలియుచుండుట వలన తత్పరత్వ పరిత్యాగము నందు మానాభావముండుటవలన అదియుక్తంగాదు. సమానాధికరణవాక్యము నందు కూడా తత్తత్పదప్రవృత్తినిమిత్తాపరిత్యాగము చేతనే వాక్యార్థవర్ణనావశ్యకత యొక్క ఆకరమునందు అనేక విధముల వ్యవస్థాపనచే సమానాధికరణము అధ్యాహరణమునందు కూడా అభిమతార్థసిద్ధి అనంభవమగుచున్నది. “ప్రియశిరస్త్వాద్యప్రాప్తిరుప

చయాసచయాహి భేదే” అను అనంతరసూత్రముచే ప్రియశిరస్వాది ధర్మములకూడ ఉపసంహార్యతావ్రసక్తి నాశంకించి నిరాకరణచేసి పూర్వసూత్రమునందుకూడా ధర్మ విశేషణములకుకూడా ఉపసంహార వ్యవస్థాపనము వివక్షితమైనదని తెలియుటవలన ఇది నిరస్తమైనది.

అనందాధికరణము నందు అనందాదిగుణములకే ఉపసంహారము అనిసూత్రకారులచే వివక్షచేయబడినదని సిద్ధించినది. అందువలన సర్వబ్రహ్మవిద్యలుకూడా సగుణబ్రహ్మవిషయములే అని సూత్రకారుని ఆశయము మరియు “సమానాచాస్పృత్యవక్రమాత్” అనుసూత్రముచే రెండు అధికరణముల నాడీ ప్రవేశమునకందెముందు ఉత్కృన్తి వినిష్టమని ప్రతిపాదించగా ఏవి ఆ రెండు అధికరణములు అని జిజ్ఞాసరాగా “తదోక్తగ్రంథాలనం తత్ప్రకాశిత ద్వారో విద్యాసామార్థ్యాత్ తచ్చేషగత్యనుస్మృతి యోగాచ్చ హర్దానుగృహీతః శతాధికయా” అను ఉత్తర సూత్రమునందు బ్రహ్మవిద్యానిష్ఠునకు నాడీ ప్రవేశదశయందే విశేషాభిధానముచే బ్రహ్మవిద్యానిష్ఠుడును తదితరుడును ఆ అధికరణద్వయమనే అంశము మాత్రము తెలియుచున్నది. అంతకంటె ఎక్కువకాదు.

ఇట్లుండ సగుణ బ్రహ్మవిద్యానిష్ఠునకే అచట ఉత్కృన్తి చెప్పబడినదని ఎట్లు తెలుసుకోదగినది. “స్పష్టోహ్యేకేషాం” అను ఉత్తర సూత్రమునందు నిర్గుణబ్రహ్మవిదునకు ఉత్కృన్తి ప్రతిషేధమువలన అవగతమయినదన్నచో అన్యోన్యశ్రయణము వలన అదికాదని తెలియుచున్నది. “స్పష్టోహ్యేకేషామ్” అనుచోట నిర్గుణబ్రహ్మవిదునకు ఉత్కృన్తి ప్రతిషేధ వరత్వము సిద్ధించగా “సమానాచ” అను సూత్రముయొక్క సగుణబ్రహ్మవిత్పరతతేసంకోచసిద్ధియున్నది. లేనిచో

సంకోచకాభావముచే బ్రహ్మవిత్వామాన్యపరత్వము దుర్వారమగుచున్నది. “సమానాచ” అను ఉత్తరసూత్రముచే సగుణబ్రహ్మవిత్పరత్వము సిద్ధించగా “స్పష్టోహ్యేకేషామ్” అను సూత్రముచే నిర్గుణబ్రహ్మవిదునకు ఉత్క్రాన్తిప్రతిషేధపరత్వసిద్ధిఉన్నది. లేనిచో పూర్వసూత్ర విరోధముచే తత్పరత్వాసిద్ధియని తెలియుచున్నది.

అనంతరముచెప్పబడుచున్నది. గుణోపసంహరపాదమున గతేర్థవత్వముభయధాన్యధా హి విరోధః, ఉపపన్నస్తల్లక్షణార్థోపలబ్ధేర్లోకవత్” అనుసూత్రద్వయముచే నిర్గుణబ్రహ్మవిద్విషయమున అచ్చిరాదిగతునకు ప్రయోజన విరహముచే అతనికితదభావవ్యస్తావనమువలన “సమానాచ” అనుసూత్రముచేచెప్పబడినగత్యర్థఉత్క్రాన్తి సగుణబ్రహ్మ విద్విషయమునందే అనితెలియుచున్నది.

అదిఎట్లన సర్వబ్రహ్మవిద్యలందును అర్చిరాదిగతిఉన్నదా, లేదా: అని సంశయమురాగా కొన్నిబ్రహ్మవిద్యలందు అర్చిరాదిగతి పరించినందువలన బ్రహ్మవిద్యాత్వా విశేషమువలన సమస్తబ్రహ్మవిద్యలందుఅర్చిరాదిగతియున్నదని పూర్వవక్షము ప్రాప్తించగా “గతేర్థవత్వమ్” అనుసూత్రద్వయముచే సిద్ధాంతముచెప్పబడుచున్నది. కొన్నివిద్యలందు అర్చిరాదిగతిఉన్నది 'కొన్నింటియందు లేదు అని రెండువిభాగములుచేయగా గతికిఅర్చిరాదిగమనఅర్థవత్వము ప్రయోజనము సంభవించుచున్నది. లేనిచోగతికి సార్వత్రికమునందు విరోధముండును. “తదావిద్వాన్ పుణ్యపాపేవిధాయ నిరంజనః పరమం సామ్యముపైతి” అనువాక్యముచే శ్రుతి విరోధమున్నదని ప్రథమసూత్రార్థము.

తాత్పర్యము :- “తదా విద్వాన్ పుణ్యపాపేవిధూయనిరంజనః
 వరమం సామ్యము పైతి” అను శ్రుతి విద్వాంసుని యొక్క వరమ
 సామ్యరూపఫలప్రాప్తిని చూపుచున్నది. వరమసామ్యమనగా బ్రహ్మ
 భావము. ఆప్రాప్తికి స్వాభావిక స్వరూపత్వమున్నందువలన అది
 దేశాంతరగమసాపేక్షకాదు. అయితే ప్రారబ్ధకర్మలను పూర్తిగా
 పోగొట్టుకొనడమే అచట అపేక్షితమయినది. అందువలన అచట అర్చి
 లాదిగత ఉపయోగముకాదు. అందువలననే అర్చిరాదిగతికి సార్వత్రి
 కమునందు ఆ విధమగు శ్రుతివిరోధమనితెలియుచున్నది. సగుణ
 బ్రహ్మవిద్యలందు వరత్వము అచటగాని అపేక్షయినగా ఇట్లు చెప్పబడి
 నది. “ఉపవన్న స్తల్లక్షణార్థోపలభ్యేర్లోకవత్” అని చెప్పబడినది. కాని సగుణ
 విద్యలందు అర్చిరాది మార్గము ఉపపన్నము. అది దేశాంతరగమన
 లక్షణకారణముదేనియొక్క ఆ లక్షణము దేశాంతరగమనముసాధ్యమైన
 ఏ అర్థము ఉన్నదో అది అచట ఉపలబ్ధియగుచున్నదని సూత్రార్థము.
 వర్యంకవిద్యాదులందు వర్యంకరోహణాదిరూపమగు ఫలముప
 దేశింపబడుచున్నది. తత్రాప్తియు దేశాంతరగమనసాపేక్షయని వాటి
 యందే అర్చిరాదిగతి ఉపయోగమని నిర్గుణవిద్యలందు కాదనితెలియు
 చున్నది. ఎందువలననగా గ్రామప్రాప్తియందు అపేక్షితమార్గము
 ఆరోగ్యప్రాప్తియందుకూడా అపేక్షింపబడుచున్నది దానివలెకాదని
 సూత్రాశయము. సూత్రాక్షరానుగుణమువలన అనుపపన్నతవలన
 “గతేరర్థవత్వమ్” అను సూత్రోక్తార్థవరత్వాయోగమువలన ఇది
 యుక్తముకాదు.

అదిఎట్లనగా “గతేరర్థవత్వము” భయభా అనుయుక్తియందు
 గతియొక్క పరియోజనవత్తకు ప్రయోజనద్వయము చెప్పబడినదని

స్వరసతగా తెలియుచున్నది. ఉత్తయోజనలో సగుణ విద్యలందు
 దేశవ్యవహిత ఫలప్రాప్త్యర్థతచే గతికి ప్రయోజనవత్వము అను ఒక
 ప్రకారము ప్రయోజనవత్తకు ఉండుగాక: నిర్గుణ విద్యలందు ఫలము
 నకు దేశవ్యవధాన విరహముచే గతికి నిష్ప్రయోజనవత్వమున్నది.
 కాని ప్రయోజనవత్తకు ప్రకారాంతరము కాదు. అందువలన ప్రకార
 ద్వయలాభముచే సూత్రాక్షరాననుగుణఅర్థము అనుపపన్నము.
 “గతేర్ధవత్వముభయధాన్యధా హివిరోధః” అనుచోట లేకపోయినచో
 అర్చిరాదిగతికిసార్వత్రికమునందు “తదావిద్వాన్పుణ్యపాపేవిధాయ
 నిరంజనఃపరమంసామ్యముపైతిఅనిశ్రుతివిరోధమున్నది. నిరంజనునకు
 నిర్ధూతనిఖిలఉపాధిఅత్మయొక్క గన్తుత్వాయోగమువలనపరబ్రహ్మచే
 ఐక్యరూప పరమసామ్యమునకు దేశాంతరగమన నిరపేక్షమువలనను
 విద్వాంసునియొక్క తదావిధ ఫలప్రతిపాదక నిరుక్తశ్రుతివిరోధ
 మను అర్థము ఇతరులచే వర్ణింపబడినది. అచట ఐక్యరూపము కాదు
 సామ్యశబ్దస్వైక్య ప్రసిద్ధ్యభావము వలన శ్రుతిచే ప్రతిపాదింపబడిన
 సామ్యము సమశబ్దమునకు “సమకాలికః” అనుచోటఒకానొకచో ఐక్యార్థ
 ప్రయోగ సత్వమునందుకూడా అచట ప్రసిద్ధిలేదు. మరియు సాద్భ
 శ్యమే అనుచోట్ల అవివాదము. అందువలన ప్రకృత శబ్దమునకు ప్రసి
 ధార్థ పరిత్యాగమానాభావముచే సాద్భశ్యమే అర్థమని ప్రతిపత్తి
 చేయుట యుక్తము. మరియు నీమంత్రమునకు పూర్వాపరమంత్రము
 లలో జీవబ్రహ్మబేదమే ప్రపంచితమైనందున తన్మధ్యపతితమైన ఈ
 మంత్రమునందే సామ్యశబ్దైకార్థకత్వము పూర్వోత్తరసందర్భవిరుద్ధము
 అట్లయినచోముండకోపనిషత్తునందలితృతీయముండకములోనిప్రధమ
 ఖండము నందలి ఈ మంత్రము.

ద్వాసుపర్ణాపయుజా సఖాయా
సమానం వృక్షం పరిష్వజాతే।

తయోరన్యః పిష్పలం సౌద్వత్తి
అనశ్చన్ అచోతి అభిచాకశీతి॥

సమానే వృక్షే పురుషోనిమగ్నః
అనిశయా శోచతి ముహ్యమానః।

జుష్టంయదా పశ్యత్యన్యమీశమస్య
సుహిమానమితి వీతశోకః॥

అను మంత్రద్రవ్యయానంతరము పరిపబడుచున్నది. అందు
వర్ధిమ మంత్రమునకర్థమిది. “ద్వాసుపర్ణాపయుజాసఖాయా”
అనుచోట “జా” విభక్తియొక్క ఆకారము ఛాందసము. సయుజౌ =
అపహతపావృత్వాది సమానగుణయుక్తులీరువురు సఖాయౌ = సహచ
రులు ద్వాసుపర్ణౌ = రెండు వక్షులు ఇచట జీవాత్మపరమాత్మలకు పక్షి
త్వము నిగీర్వాధ్యవసానముచేచెప్పదగినది. పరిష్వజాతే = ఆశ్రయించి
యుంటున్నవీ. తయోః = జీవాత్మపరమాత్మలలో అన్యః = ఒకడేమో
జీవుడు. పిష్పలమ్ = కర్మఫలము, సుఖదుఃఖరూపం, రుచికరమెట్లు
యితే ఆట్లు అత్తి = భుజించుచున్నాడు. అన్యస్తు = తదితరుడయిన
పరమాత్మ, అనశ్చన్ = శరీరసంబంధమున్నప్పటికీ సుఖదుఃఖరూప
మగు తత్సంబంధ వ్రయుక్తమగు కర్మఫలమును భుజించక, అభిచా
కశీతి = వ్రకాశించుచునే ఉన్నాడు ఎల్లప్పుడు అసకుంచిత జ్ఞానుడే
అని అర్థము.

కానిద్వితీయమంత్రము. పురుషోజీవః = పురుషుడగుజీవుడు
 అనీశయా = అన్వతంత్రచే ప్రకృతిచేఅనిఅర్థము. తయానిమిత్త
 భూతయా ముహ్యమానః దేహాత్మభ్రమస్వతంత్రాత్మభ్రమలక్షణ
 మోహమును పొందుచూ, సమానే = ఉభయసాధారణమైన వృక్షే =
 శరీరమునందు, నీమగ్నఃసన్ = నేనుస్థూలుడను, నేనుచిక్కిపోయిన
 వాడను అంటే తాదాత్మ్యముద్ధిచే బురదనీరువలె తదేకతనుపొందుచూ,
 శోచతి = తత్సంసర్గకృతఅనేకదుఃఖములను అనుభవించుచున్నాడు,
 అట్టి ఈ పురుషుడు, యదాఅన్యమ్ = తనకంటె అత్యంతవిలక్షణమగు
 జుష్టమ్ = స్వనిష్ఠితో పాసనచే తనయందు నిరతియప్రీతియుక్తమగు
 ఈశమ్ = సర్వమును నియంత్రించు ఇట్టిపరమాత్ముని అన్య = ఈ
 పరమాత్మయొక్క, మహిమానమ్ = సకలజగన్నియంతృత్వ లక్షణ
 మాహాత్మ్యమును, ఇచట ద్రష్టవ్యద్వయోక్తిచే “చ”శబ్దమునుప్రయో
 గించినప్పటికీ అర్థముసిద్ధమువశ్యతి = సాక్షాత్కారముచేయుచున్నాడు
 అనవరతభావనచే తద్విషయదర్శనసమానాకారజ్ఞానవంతుడగుచున్నా
 డని భావము. తత్ అనుశబ్దమును అధ్యాహారముగా తీసికొనదగును.
 అప్పుడు వీతశోకముగలవాడగుచున్నాడని అర్థము.

ఇచట “వీతశోకః” అనువాక్యముచేత “ఏషఆత్మా అపహతపాప్యా
 విజరో విమృత్యుర్విశోకోవిజిఘత్సోఽపిసాసః సత్యకామఃసత్యసంకల్పః”
 అను ప్రజాపతివిద్యోక్తగుణాష్టకమధ్యగతమయిన వీతశోకత్వము
 స్మరింపబడుచున్నది. దానిచేతత్సహచరితమైన అపహతపాపృత్వాది
 గుణములు ఆక్షిపింపబడుచున్నవి.దానిచే“పరాభిధ్యానాత్తు తిరోహితం
 తతోహ్యస్య బంధవివర్యయా” అను సూత్రోక్తరీతిచే అనార్యయైన
 ప్రకృతి సంసర్గమయిన తిరోహితాపహత పాపృత్వాది గుణాష్టకరూప

స్వస్వరూపుడయిన ఈజీవుడు నిరతిశయమహిమవిశిష్టపరమేశ్వర నిధిధానజనిత పరమేశ్వరప్రీతిచేతవిర్భూతగుణాష్టకుడగుచున్నాడను అర్థము ఫలించినది.

ఇచట ప్రథమమంత్రము శారీరక మీమాంసా ప్రథమాధ్యాయ తృతీయపాదమునందలి ద్యుఖ్యాద్యధికరణమునందు “స్థిత్యదనా భ్యాంచ” అను సూత్రమచే జీవేశ్వరులకర్మఫలభోక్తుత్వతదభోక్తుత్వలక్షణవైలక్షణ్య ప్రతిపాదనపరముగా వ్యాఖ్యానింపబడినది. స్థితిః = కర్మఫలభోక్తుత్వము లేక కేవలముదీప్యమానతచేశరీరము నందుఅవస్థానము, అధనమ్ = కర్మఫలభోక్తుత్వము, ఆ రెండింటిచే చెప్పబడిన మంత్రమునందు అభిధీయమానములయిన ద్యుఖ్యాద్వాయతన ఆత్మపరమాత్మగా నిర్ణయింబబడుచున్నదనిసూత్రార్థము.

తాత్పర్యము :- “ద్వాసువర్ణా” అనుమంత్రమునందురెండింటికి ఒకే శరీరమునందవస్థానమున్నప్పుటికి ఒకటేమో కర్మఫలమగుసుఖదుఃఖాదికముననుభవించుచున్నది. మరియొకటేమోసుఖదుఃఖాదికముననుభవించక ఎల్లప్పుడూ స్రవణశవంతుడై యుంటున్నాడని చెప్పబడుచున్నాడు. అచటకర్మఫలముననుభవించువాడు జీవుడు. దానిని అనుభవించనివాడు పరమాత్మ. అచటే పూర్వమస్తోక్త సర్వజ్ఞత్వాది ధర్మములకు అన్వయయోగ్యత్వముండుటవలన అతడే పూర్వప్రకృతద్యుఖ్యాద్వాయతనపరమాత్మయై యుండనోపును.

ద్వితీయ మంత్రముకూడా వాటియందలిభేదకధర్మరూపోపపత్తి ప్రదర్శనపూర్వకముగా భేదప్రదర్శనపరతచే ఆఅధికరణమునందే “భేదవ్యవదేశాచ్చ” అనుసూత్రముచే వ్యాఖ్యానింపబడినది సూత్రము

నందలి బేదశబ్దము బేదకధర్మమును భేదమునుతం త్రముచేపలికెను అందువలననే “సమానేవృక్షేపురుషోనిమగ్నః” అనే ప్రాకరణికమంత్రమున బేదకధర్మప్రదర్శనపూర్వకముగా భేదము వ్యవధిశ్యమానమగుటవలన ద్యుభ్వాద్యాయతనము పరమాత్మయనియేనిశ్చయింపబడుచున్నదని సూత్రార్థము.

తాత్పర్యము :- ఉదాహృత మంత్రము “ఋషం యదావశ్యత్యన్యమీశమ్” అను ఈశత్వ ఈశితవ్యత్యాది రూపభేదక ధర్మప్రదర్శనపూర్వకం జీవేశ్వరులయొక్క బేదమును చూపించుచూజీవుని శోకనివృత్త్యర్థ దృష్టికర్తయగు ఈశ్వరునితత్కర్తుకతధావిధదృష్టి విషయము ఉపదేశించుచున్నది. అచటశోకనివృత్తికొఱకు దృశ్యత్వముచే చెప్పబడిన పరమాత్మయే “తమేవైకం జానధాత్మానమ్” అని శోకనివృత్తికై జ్ఞాతవ్యత్వముచే చెప్పబడిన ద్యుభ్వాద్యాయతనాత్మ అయి యుండనోపును. అందువలన ఉక్తమంత్రములలో సోపవత్తికమగు భేదము ప్రదర్శితమైనదని సిద్ధించినది.

అప్రకారము ఆత్మతీయముండకము నందలి ద్విత్వీయ ఖండమున

యథానద్యః స్యన్తమానా సృమద్రే
అస్తం గచ్ఛన్తి నామరూపేవిహయః।

తథా విద్వాన్నామరూపాద్విముక్తః
పరాత్పరం పురుషముపైతి దివ్యమ్॥

అను మంత్రము పరింపబడుచున్నది. దీని అర్థమిది.

విప్రకారముగా యథా = విప్రకారముగా, నద్యః = గంగాది నదులు
 స్యన్దమానాః = ప్రవహించుచు, నామరూపే = గంగాది నామముల
 భేదకారమును, విహాయ = వదలి, అస్తమ్ = కనుపించకుండా,
 గచ్ఛన్తి = పోవుచున్నవో, తథా = అప్రకారముగా, విద్వాన్ = బ్రహ్మ
 వేత్త, నామరూపాత్ = దేవుడుమనుష్యుడు అనుపేర్లయొక్క ప్రవృత్తి
 నిమిత్తరూపమువలన, విముక్తస్సన్ = విముక్తుడై, పరాత్ = సమష్టి
 పురుషునకంటెకూడా మిక్కిలి ఉత్కృష్టమగు, దివ్యుడగు = “అదిత్య
 వర్ణం తమసః పరస్తాత్” అను ఉక్తిరీతిచేత అప్రకృతదివ్యమంగళ
 విగ్రహవిశిష్టతచే ద్యుశబ్దితమగు తమస్సు పారవర్తిని దేశవిశేషమున
 అస్థితుడగు పురుషుని

భగవానితి శబ్దోఽయం తథాపురుష ఇత్యపి |
 నిరపరాధీచ వర్తేతే పానుదేవే సనాతనే ||

అనుచెప్పబడినరీతిచే నిరుపాధికపురుషశబ్దవాచ్యము వాసు
 దేవునిపొందుచున్నదని యున్నది. వాసుదేవునే చెప్పుచున్నది. ఇచట
 “విప్రకారముగానైతే గంగాది నదులు ఇది గంగ ఇదియమున అను
 వ్యావహారికరూపమునువదిలిసముద్రమును ప్రవేశించుచున్నాయో
 ప్రవేశించి విభాగానర్హ సంశ్లేష విశేషమును పొందుచున్నాయో అట్లే
 బ్రహ్మవేత్తకూడా దేవమనుష్యాది వ్యవదేశార్థరూపమునువదలి
 పరమాత్మను పొందుచున్నాడని తెలియుచున్నది.

అందువలన చెప్పబడినదృష్టాంతబలమున్నందువలననే
 స్వరూపభేదములు ముక్తిదశయందే జీవాత్మపరమాత్మల విభాగానర్హ
 సంశ్లేషమాత్రమే కాని స్వరూపైక్యమని తెలియబడుటలేదు. దృష్టాంత

జలమునందు జలాంతర(సముద్రమునందు) ప్రవేశమునందు వాటి స్వరూపై కృతోలనమునందు అధికపరిణామాభావ ప్రసంగముచే అధిక పరిమాణోపలంభ విరోధమువలన కాదు. అందుచే సూత్రకారులచేతనే ఈ శ్రుతిముక్తులకును పరమాత్మకు స్వరూపభేదనియత ప్రాప్య అప్రాప్యభావప్రతిపాదనపరతచే ఆ అధికరణమునందే “ముక్తోవ సృష్ట్యత్వవ్యవదేశాచ్చ” అనుసూత్రముచే వ్యాఖ్యానింపబడినది. ముక్తః = సంసారబంధ వినిర్ముక్తులచే, ఉపసృష్ట్యత్వవ్యవదేశాత్ = ప్రాప్యత్వ వ్యవదేశమువలనను ద్యుక్త్యాద్యాయతనము పరమాత్మయే యని నిశ్చయింపబడినదని సూత్రార్థము. అట్టిపూర్వమంత్రమునందలిజీవ బ్రహ్మలయొక్కభేదమునకే సోపవత్తికముగా చెప్పినందువలన ఉత్తరమంత్రమునందును విశేషించి ముక్తిదశయందు భేదముః ప దిష్టమైనందువలన తన్మధ్యపతితమైన “నిరంజనః పరమం సామ్యము పైతి” అను శ్రుతివాక్యమునందుకూడా సామ్యశబ్దైకార్థపరత్వం పూర్వోత్తరశ్రుతి విరుద్ధము. అందువలన సాదృశ్యార్థకత్వమే ఆశ్రయింప బడినది. ఇచటచెప్పబడినదే అత్యంతసాదృశ్యము ఉత్తరత్ర “సయోహైతత్పరం బ్రహ్మవేద బ్రహ్మైవ భవతి” అని ఉపసంహరింపబడుచున్నది.

యథర్తుష్వతు లింగాని నానారూపాణి పర్యయే।

దృశ్యస్తే తాని తాన్యేవ తథాభావా యుగాదిషు॥

మొదలగు వాటికివలె అత్యంతసాదృశ్య వ్యంజనకొఱకై అట్టి వ్యవహారముకూడా అంగీకరింపదగినది. ఈ ప్రకారమున్నట్టి “యథోదకం శుద్ధేశుద్ధమాసిక్తం తాదృగేవభవతి” ఏవంమునేర్పిజానత ఆత్మాభవతి

గౌతమ” అను కరవల్లులందలి చతుర్థవల్లిమంత్రముచే మోక్షదశావ్రతి పాదన పరముచే ఏకార్థత ఒప్పుచున్నది.

ఈ మంత్రార్థమిది. శుద్ధోదకమునందు యోజితమయిన శుద్ధోదకము ఏ ప్రకారముగా అట్టిసాదృశ్యమేయగుచున్నదో అదేవిధముగా బీదమునొందుటలేదు. ఈ ప్రకారము ఎట్లయితే ఈ సిద్ధాంతము అట్లు తెలుసుకొనబడుచున్న బ్రహ్మజ్ఞమునియొక్క మననశీలమేఅత్మయగుచున్నది. పరమాత్మజ్ఞానముచే విశుద్ధుడై విశుద్ధమైన పరమాత్మతోనే సమానుడగుచున్నాడని అర్థము. ఇచటనో జలమునందు జలాంతర యోజిత జలమునకు తత్సదృశత్వమే చెప్పబడినది. ఆ దృష్టాంతమే మోక్షము నొందబడుచున్న జీవునకుకూడా ప్రదర్శింపబడినది అందువలన జీవబ్రహ్మల ముక్తిదశయందు సాదృశ్యమే ఈ మంత్రముచే ప్రతిపాదించబడినది. మహాభారతమునందు మోక్షధర్మపర్వమునందు వశిష్టకరాశజనకసంవాదమునందు త్రయోదశాధికశతతమాధ్యాయమునందు ఈ ప్రకారముగా చెప్పబడినది.

“సోఽయ మేవం విముచ్యేత నాన్యధేతి వినిశ్చయః।

వరేణ పరధర్మాచ భవత్యేషసమేత్యవై ॥

విశుద్ధ ధర్మా శుద్ధేన బుద్ధేన చ స బుద్ధిమాన్।

విముక్త ధర్మాముక్తేన సమేత్య పురుషర్షభ॥

విమోగధర్మణా వైవ వియోగాత్మా భవత్యధః।

విమోక్షిణా విమోక్షశ్చ సమేత్యేహ తథాభవేత్॥

శుద్ధ ధర్మణాశుచిశ్చైవ భవత్యమిత దీప్తిమాన్।

విమలాత్మాచ భవతి సమేత్య విమలాత్మనా॥

కేవలాత్మా తదాచైవ కేవలేన సమేత్యచై ।

స్వతంత్రశ్చ స్వతంత్రేణ స్వతంత్రత్వమవాప్నుతే॥”

అని ముక్తునకు బ్రహ్మతో సాదృశ్యప్రాప్తివ్రతిపాదకస్మత్యై కార్థ్యముకూడ పరమ సామ్యభృతియొక్క సాదృశ్య వ్రతిపాదకత్వమే ఒప్పుచున్నది. అందువలన “పరమం సామ్యముపైతి” అను శ్రుతి వాక్యమునందలి సామ్యశబ్దము స్వసారస్యమువలన స్వారసికార్థపరిత్యాగమునందు మానవాభావముండుట వలన పూర్వోత్తర శ్రుత్యను రోధమువలన శ్రుత్యోత్తరై కార్థ్యమువలన స్మృత్యైకార్థ్యమువలన సాదృశ్యపరమే కాని ఐక్యపరముగాదు.

వేయిమాటలేల? సూత్రకారులచే జగద్వ్యాపార వర్ణాధికరణమునందు “భోగమాత్రసామ్యలింగాచ్చ” అను సూత్రముచే పరమసామ్య శ్రుతిసందలి సామ్యశబ్దమునకు సాదృశ్యార్థమే అంగీకరించి సాదృశ్యమునకు భోగమాత్రవిషయతచే వ్యవస్థాపితమగుటవలన ఉక్తభృతి నందలి సామ్యశబ్దైకార్థకత్వవర్ణనం సూత్రకారాభిప్రాయవిరుద్ధమే భోగమాత్రే = బ్రహ్మయాథాత్మ్యానుభవరూపభోగ మాత్రమున, యత్సామ్యమ్ = ముక్తునకు బ్రహ్మచే సామ్యం, తల్లింగాత్ = తత్క్షణాపక శ్రుతివాక్యమువలనముక్తునకుసృష్టిస్థిత్యాదిజగద్వ్యాపారవ్యతిరిక్త విషయమే ఐశ్వర్యమని సూత్రార్థము నిశ్చయింపబడినది.

తాత్పర్యము :- “పరమం సామ్యముపైతి” అని యున్నది. ఒకవేళముక్తునకు బ్రహ్మచే పరమసామ్యావస్థి వరింపబడినప్పుటికి బ్రహ్మానుభవరూప భోగమాత్రమే తత్సామ్యము. “సోఘ్నతే సర్వాన్ కామన్సహ బ్రహ్మణావివశ్చితా” అని ముక్తునకు బ్రహ్మచేనమానభోగ

పథనముండుటవలన సామాన్యముగా పరివబడిన సామ్యమునకు విశేషించి ఒక అంశమునందలి సామ్యశ్రవణమున అచట పర్యవసానమునకే న్యాయమున్నది. ఈ ప్రకారము ముక్తునకు బ్రహ్మచే పరమ సామ్యప్రాప్తి పరిచినప్పుటికి జగత్స్పృష్టాదికర్తుత్వములేదు సః = బ్రహ్మపానకుడు బ్రహ్మతో కలిసి, సర్వాన్ కామాన్ = కామ్యంత ఇతికామాః కమణీయగుణములు, ఆ కమనీయగుణములను పొందుచున్నాడు. బ్రహ్మతోకలిసి తదీయకల్యాణగుణములను అన్నింటిని అనుభవించుచున్నాడని శ్రుత్యర్థము.

ఉదాహృత సూత్రం పరమసామ్య శ్రుతియొక్క బోగసామ్యమునందు పర్యవసానప్రదర్శనముగాదు. మఱి తే “తేనోపితస్యై దేవతా సాయుజ్యం సమానలోకతాం జయతి” అనుబృహదారణ్యక తృతీయాధ్యాయ పంచమబ్రాహ్మణమునందలి శ్రుతివాక్యముచే బోగమాత్రిసామ్యవశ్రుతిపాదనా లింగమువలన ముక్తునకు జగద్యాపారమనునది ప్రదర్శనపరమని చెప్పకూడదు. అంతమాత్రముననే ముక్తునకు బ్రహ్మసమానభోగత్వవ్యవస్థాపరనముచేపరమసామ్యశ్రుతి నందలి సామ్యశబ్దముయొక్క ఐక్యార్థత్వ వ్యావర్తన సిద్ధిచే మాత్రాని సుతసిద్ధియున్నది.

ఉక్తశ్రుత్యర్థము. తేన = పూర్వోక్తపాసనచే ఉ అనేఅవధారణయందు ఈ దేవత కొఱకుఅని విభక్తివ్యత్యయముభాందసము. ఈ ఉపాస్యమానదేవతయొక్క సాయుజ్యము = సమానబోగతను. సమానలోకతనుజయతి = ప్రాప్నోతికొందఱిచటసాయుజ్య శబ్దమునకు ఐకాత్మ్యమర్థమని చెప్పినచో అది అట్లుకాదు సహాయుజ్ఞే ఇతి సయుక్తస్యభావఃసాయుజ్యమితి హివ్యుత్పత్తిఃఅందువలనఐకాత్మ్యార్థకత్వము

చెప్పబడినవ్యుత్పత్తి విరుద్ధము. సామంస్యం హి సాయుజ్యం వదన్తి బ్రహ్మవాదినః” అను శాకటాయణుని ఉక్తివిరుద్ధముకూడా. ఒకవేళ ఈ శ్రుతిబ్రహ్మవేత్తభిషయము కాకపోయినప్పటికీ ప్రాణోపాసన విషయమనుకున్నచో అట్లయిననూ తుల్యన్యాయముచే బ్రహ్మవిదునకుకూడా ఆ శ్రుతిచే బ్రహ్మసమానభోగత్వ సిద్ధి అనివార్యమైయున్నది,

ఉదాహృతసూత్రము సగుణబ్రహ్మవేత్తయొక్క సమానభోగత్వప్రతిపాదనపరము కాదన్నచో నిర్గుణబ్రహ్మవిదునకు నిర్గుణబ్రహ్మవిద్విషయముయొక్క పరమసామ్యశ్రుత్యైక్య పరత్వమున విరోధములేదనియు చెప్పదగినది. నిర్గుణబ్రహ్మకే అప్రాణికత్వముచే చెప్పబడిన విభాగాసిద్ధి. పరమసామ్యశ్రుతికి నిర్గుణవిషయత్వమునకు దుర్వచనమున్నందువలన, “యదాపశ్యః పశ్యతే రుక్మవర్ణం కర్తారమీశం పురుషం బ్రహ్మయోనిమ్” అని రుక్మవర్ణత్వ జగన్నిమిత్తత్వ నిఖిలనియంత్రత్వ విశిష్టబ్రహ్మవేదనను తెలిపి. “తదా విద్వాన్పృణ్య పాపేవిధూయనిరంజనం పరమం సామ్యముపైతి” అని తథావిధవేదనకే పరమసామ్యముపదేశించబడినది. దీనికెట్లు నిర్గుణబ్రహ్మవిద్విశేషము? పరమసామ్యశ్రుతినందలి సామ్యశబ్దము సాదృశ్యపరమేకాని ఐక్యపరముకాదని సిద్ధించినది. అందువలన “గతేరర్థవత్వముభయధాన్యధా హి విరోధః” అనుచోట “అన్యధాహి విరోధః” అనుదానియొక్క పరమసామ్యశ్రుతివిరోధముఅనేఅర్థవర్ణనముఅసంగతమే పరమసామ్యశ్రుతిచేచెప్పబడిన సాదృశ్యమునకు సమానభోగవత్వరూప సాయుజ్యవర్యవసితచే అగ్నౌది దేవతాసాయుజ్యమునకు వలె పరదేవతాసాయుజ్యమునకుకూడా దేశాంతరగతి సాధ్యత్వము

నందు విరోధాభావముండుటవలన “పరమేవ్యోమన్ సోఘ్న తే సర్వాన్ కామాన్సహ బ్రహ్మణా వివశ్చితా” అనే పరమ వ్యోమశబ్దిత్రాకృత దేశవిశేషమే పరమబ్రహ్మసాయుజ్యప్రాప్తియొక్క అభిహితముచే పరబ్రహ్మసాయుజ్యమునకుకూడా దేశాంతరగమన సాధ్యతయే చెప్పి యుండుటవలన. అందువలన పరులచే చెప్పబడిన సూత్రార్థము అనుపపన్నమని సూత్రమింకొక విధముగా వాఙ్మానింపదగినది.

అదిఎట్లనగా కౌషీతకులఉపనిషత్తునందు “సఃవీతందేవయాన పంధానమావద్య,” అని ఆరంభించి “స ఆగచ్ఛతి విరజాం తాం మనసాత్మేతి తత్సుకృతదుష్కృతే విధూనత” అనే దేవయాన మార్గ మధ్యమున సుకృతదుష్కృతముల త్యాగమువరింపబడుచున్నది, కాని చాందోగ్యమున “అశ్వ ఇవరోమాణీ విధూయ పాపం చంద్రఐవ రాహోర్ముఖాత్ ప్రముచ్యతే ధూత్వాశరీరమకృతం కృతాత్మా బ్రహ్మ లోకమభినంభవామి” అని శరీరవియోగ కాలమునందు వాటియొక్క త్యాగము వరింపబడుచున్నది. ఈ ప్రకారము ఉభయధాత్రవణము వలన సుకృతదుష్కృతములలో ఏకదేశమునకు దేహవియోగకాలము నందుత్యాగమా? శేషాధ్వసే యందా? లేక దేహవియోగకాలమే వాటి యొక్క నిర్విశేషహానమా? అనుసందేహములో ఉభయధా త్యాగమని పూర్వవక్షము సిద్ధించగా విద్వాంసుని యొక్క చరమదేహ వియోగో త్తరము సుకృతదుష్కృతఫలభోగాభావముచే సుకృతదుష్కృత శేషానువృత్తియందు ప్రయోజనవిరహముచేదేహవియోగకాలమేసుకృ తదుష్కృతముల నిర్విశేషముహానమని “సామృథాయే తర్తవ్యాభా వాత్” అనే సూత్రముచే సిద్ధాంతము చెప్పబడినది. సామృథాయము నందు దేహవసానమే సుకృతదుష్కృతములయొక్క నిర్విశేషము

హానముతర్తవ్యాభావాత్=సుకృతదుష్కృతములచే ప్రాప్తవ్యఫలాభావమని సూత్రార్థము.

అట్లయినచో దేహవియోగకాలమునందు మార్గమునందును వాటియొక్క త్యాగపరనము ఎట్లుకడురునని ఆశంకజేయుగా కోపితకుల ఉపనిషత్తుయందు “తత్సుకృతదుష్కృతే దూషిత” అనువాక్యము “సవీతం దేవ ఏంధానమ ఏద్య యినంతను వాక్యవయవముమందే సరింపదగినది. అందువలన మొదటసుకృతదుష్కృతహానము తర్వాత దేవయానమార్గము గుఱాప్రయాణముచేయడం అనే అర్థలాభమునకు విరోధములేదని “ఛందతః ఉభయావిరోధాత్” అను సూత్రముచే తెలియుచున్నది. ఉభయావిరోధాత్ = చూపించబడిన రెండువిధములగు శ్రుతివిరోధాభావ నిర్వాహముకొఱకు, ఛందతః = ఇష్టానుసారము వాక్యములకు అన్వయము చెప్పదగినదని సూత్రార్థము.

ఈ ప్రకారము చూపించదగిన శ్రుతిద్వయవిరోధశమనమునకూడా సుకృతదుష్కృతములకు రెండువిధముల హానాభ్యుపగమములందు బ్రహ్మవిదులకు దేవమార్గమున గమనశ్రుతివిరోధము దుర్నిరోధము అను ఆశంకనివారంపదగినదిఅయినా శంకను “గతేరర్థవత్త్వము” అను సూత్రద్వయముచేత చెప్పిపరిహరించుచున్నాడు. అచటప్రథమ సూత్రమున పూర్వపక్షమును ఆశంకించిచెప్పబడు చున్నది. రెండవ దానిచేపరిహరింపబడుచున్నదని వివేకము. సుకృత దుష్కృత లక్షణకర్మకు ఉభయధావీకదేశ దేహవియోగకాలమునందు వినాశము శేషాధ్వనియందు నాశము అనే రెండు విధములనాశము ఉండగా

గతే = గతి శ్రుతి యొక్క అర్థవత్వమబాధితార్థకత్వము సంభవించుచున్నది. లేనిచో దేహవియోగకాలమునందు కర్మలనిశ్శేషలక్ష్యమునందు విరోధము, అర్హిరాది మార్గమున గమన శ్రుతి విరోధముప్రసజ్యమని ప్రధమసూతార్థము.

దీని ఆశయమిది. ఈ విద్వాంసులయొక్క దేహవియోగకాలమే కర్మలయొక్క నిశ్శేష క్షయమైయుండగా “నిమిత్తాపాయేనై మిత్తి కాపాయము” అను న్యాయముచే కర్మార్థమునకు స్థూలసూక్ష్మశరీర రూప విపేధదేహమునకు కూడానాశవ్యసంగముచేత దేహవిశేషమును పొంది చంద్రునియొక్క సంవాదాది గర్భ దేవయాన నూర్గగత్యసంభవముచే విద్వాంసునకు ఆ విధమగుగతి ప్రతిపాదకమనే శ్రుత్యర్థము శూన్యత్వమేయని ప్రసజ్యమగుచున్నది. అందువలన రెండువిధముల నాశమని అంగీకరించదగినదే అనితెలియుచున్నది. ఈశంకను తొలగించుచున్నాడు “ఉపపన్నః తల్లక్షణార్థోపలబ్ధేనోకవత్” అను సూత్రముచే ఈశంకను తొలగించుచున్నాడు. విద్వాంసునకు దేహవియోగకాలమునందు కర్మలయొక్క నిశ్శేషక్షయము యుక్తమే. తల్లక్షణః దేహసంబంధరూపమగు, యో అర్థః = వస్తువు, తస్యోపలబ్ధేః ఉపలభ్యమానమువలనలోకమునకు వలెనది సూత్రార్థము.

తాత్పర్యము :- నిశ్శేషక్షీణకర్మకర్మ ముక్తునికీకూడా “స ఏకధా భవతి, త్రిధాభవతి, పంచధా భవతి సప్తధా” అను భృతులందు దేహసంబంధసద్భావముయొక్క ఉపలభ్యమానముండుటచే క్షీణకర్మనికీ శరీరమేలేదు అనెడి అర్థము అనంగీకారమయినది. అందువలన

విద్యాంసునియొక్క దేహవియోగకాలమే కర్మలయొక్కనిశ్శేషక్షయమునందుకూడా విద్యామాహత్యస్థాపిత సూక్ష్మశరీరసంబంధసంభవముచే ఆశరీరముచేతనే విద్యాంసునియొక్క అర్చిరాదిమార్గగమనోపపత్తికి అట్టిగతివిరోధములేదు ఏ ప్రకారముగానై తేలోకమునందు సస్యముకొరకు ఇతరునిచేనిర్మింపబడినచెరువుసస్యాదిప్రయోజనాభావమునకూడా గ్రామముకొరకు ఇతరునిచేసెలకొల్పబడుచున్నదో అట్లే సుఖదుఃఖోపభోగములకొరకు కర్మలచే ఆరంభింపబడిన శరీరమునకు బ్రహ్మవిద్యచే స్వఫలభూతార్చిరాదిమార్గగమనోపపత్తికొరకు స్థావనస్థావనమునకు లోకన్యాయసిద్ధత్వముండుటవలన అన్నిఱుంగవలయును.

ఈ ప్రకారము “గతేరర్థవత్వముభయథా అన్యథా హి విరోధః” అను సూత్రముయొక్క నిర్గుణబ్రహ్మవిద్యార్చిరాదిగత్యభావవ్యవస్థావనపరత్వాభావముచే దానిఆధారములేకుండా “సమానానాసృత్యుపక్రమాత్” అను సూత్రముయొక్క సగుణబ్రహ్మవిన్నాత విషయతాసిద్ధియని ఆ సూత్రముయొక్కసామాన్యబ్రహ్మవిదుడు మరియు ఇతరులయొక్క నాడీప్రవేశమునకంటె ముందరఉత్కాన్తిఅవశేష్మమను ఇలాంటిఅర్థవ్యవస్థావనపరతయొక్క దురవహ్నవతచే “స్పష్టోహ్యేకేషామ్” అను సూత్రముచే బ్రహ్మవిదునకు ఉత్కాన్తిప్రతిషేధ పరత్వమునందు సూత్రమునందు చేయబడిన విప్రతిషిద్ధార్థకథన ప్రసంగము దుర్వారమే అగుచున్నది.

మరియు బ్రహ్మవిద్యానిష్ఠులందు ఎవని ఉత్కాన్తి నిషేధింపబడినదని తెలిసికొదగినది? అని అన్నచో సద్విద్యానిష్ఠునికికాదని తెలియుచున్నది. ఛాందోగ్యమునందు సద్విద్యాప్రకరణము నందు 14వ

ఖండమునందు “ఆచార్యనాన్ పురుషోవేద, తస్య తావదేవచిరం
యావన్న విమోక్ష్యేఅథ సంసక్ష్యే” అనిసద్విద్యా నిష్ఠునకు ప్రారబ్ధావ
సానమునందు బ్రహ్మసంపత్తిని చెప్పి తదుత్తరఖండమున “యథా
స్వవాఙ్మనసి సంపద్యతేమన, ప్రాణేప్రాణస్తేజసి తేజః పరస్యాం దేవ
తాయామ్” అను బ్రహ్మసంపత్యర్థముచే ఉత్కాగ్నిని ప్రతిపాదించు
టచే తదుత్కాగ్నికి ప్రతిషేధాయోగముండుట వలన. అది అవిద్య
ద్విషయమని చెప్పుట యుక్తముగాదు “వాఙ్మనసిదర్శనాచ్చబ్ధాచ్చ”
మొదలగు సూత్రములచే దానియొక్క ఉత్కాగ్ని స్వరూపమును
విశేషించి “సమానాచాస్పత్యవక్రమాత్” అనుసూత్రముచే దానికి
విద్యత్వము అవిద్యత్వము రెండింటిసాధారణ్యమును సూత్రీకరించి
నందువలన, ఇతరులచేకూడా ఉక్తశ్రుతివ్యాఖ్యానావసరమునందు
సంసారిణుల ఏమరణక్రమమున్నదో అదియే ఈవిద్వాంసునికూడా
సత్సంపత్తిక్రమము ఇట్లుచెప్పబడినదనే ఉక్తశ్రుతియొక్క అవతారి
తమువలన ఆనందమయుడు సవిద్యానిష్ఠునిచేకూడా ఇది హిందగినది
కాదు. తైత్తిరీయోపనిషత్తునందు “బ్రహ్మవిదాహ్నోతివరమ్” అను
వాక్యముచే ఆనందమయవిద్యను ప్రస్తుతీకరించి “సత్యంజ్ఞానం అనంతం
బ్రహ్మ” అను శ్రుతి వాక్యముచే బ్రహ్మను తెలుసుకొనడం హిందడం
మొదలగువాటియొక్క స్వరూపమును సంగ్రహముగా వివరించిమరల
“తస్మాద్వావితస్మాద్వా ఆత్మన ఆకాశః సంచూతః” అను శ్రుతివాక్య
ముచే విస్తరముగావాటియొక్క స్వరూపనిరూపణావసరమునందు “బ్రహ్మ
విదాహ్నోతి వరమ్” అను ఉపక్రమోపక్షిప్త బ్రహ్మ స్వరూపవిశదీ
కరణకారకు “అథాతోఽనుపిత్వాః” అను ప్రొప్తి స్వరూపజిజ్ఞాసచే
ప్రశ్నను ఉంచి దానికి సమాధానమునిచ్చు సందర్భమున “స య
ఏ వంవిత్ అస్మాల్లోకాత్ ప్రేత్య, ఏతమున్న మయమాత్మానమువ సంక్రా

మతి” అనుశ్రుతివాక్యారంభముచే “ఏతమానన్దమయామాత్మానముపసంకర్షామతి” అనుచివరిశ్రుతివాక్యముచేత బ్రహ్మప్రాప్తి స్వరూపమును విశదముగా ఉపదేశించి మరలదానియొక్కప్రాప్తి స్వరూపమును విశదతమపరిశీలన కొరకు భృగువల్లిలో చెప్పబడినది “స య ఏవం విత్ అస్మాల్లోకాత్ పీత్యవీతమన్న మయామాత్మానముపసంక్రమ్య” అని ఆరంభించి “ఏతమానన్దమయామాత్మానముపసంకర్షమ్య ఇమాల్లోకాన్ కామాగ్ని కామరూప్యనుసంచరన్, ఏతత్త్వామగాయాన్నాస్తే” అను వాక్యముచే ఆనందమయవిద్యానిష్ఠునకు ఈలోకము నుండి లోకాంతర ప్రాప్తిపూర్వక ఆనందమయాత్మ ప్రాప్తికొఱకు తత్సంబంధ అనుభవ పూర్వకమగు తద్విభూతిభూతసర్వలోక సంచారమునుచెప్పి యుండుటవలన సూత్రార్థముస్పష్టమగుచున్నది.

ఇచట కొందరు జలూకాదులవలె సంకర్షమణించెప్పబడటంలేదని తెలియజేయుచున్నారు. ముఖ్యమైన సంకర్షమణమే, “ఉపసంకర్షామతి” అని ఇచట పరిచయబడచున్నదనిఅన్నచో అన్నమయాది కోశములు కనిపించక పోవుటవలన అచట ఆయర్థము, అందువలన ప్రాప్తి సంక్రమణముకాదని ఇతరులచే చెప్పబడినదన్నచో అదికూడా కాదు. “బ్రహ్మవిదాప్నోతిపరమ్” అని ఉత్కర్షియొక్కయు “రసంహ్యే వాయంలభ్యానందీ భవతి” అనిమధ్యనభ్యస్తమైన ఆనందమయమువలన అనన్యబ్రహ్మప్రాప్తికి “ఏతమానన్దమయామాత్మానముపసంకర్షామతి” అనే ఈ ఉపసంహారమునకు స్వరసతగాపరిశ్రమనమగుటచే స్వరసతయొక్క పరిశీలనన్నతాదృశార్థమును వదలి అర్థాంతర కల్పనకు అన్యాయముండుటవలన. “విద్వాన్నామరూపాద్విముక్తః పరాత్ పరంపురుషముపైతి దివ్యమ్” అనుశ్రుతియందలి ప్రాప్తితను ప్రాప్తి

ర్థముచే “ముక్తివస్థవ్యవధేశాచ్చ” అనే సూత్రముచే వ్యాఖ్యానముచేయుచూసూత్రకారుడగువ్యాసభగవానునిచే ముక్తిప్రకరణస్థానములను పొందడం పొందుచున్నది అనుఉపసంకామతుల ప్రొత్త్యర్థములను స్పష్టికరించినందువలన ముక్తివస్థవ్యత్వము కుదురుచున్నది.

మరియు ఆనందమయుడుకానివాడు పరమాత్మకాదు అచట ప్రవేశించడం సంకల్పమణము కాదు. అయితే అవిషయబ్రహ్మత్వజ్ఞానముచే ఆనందమయాత్మభాంతిచే తెలియజేయబడినబాధ ఇచటవివక్షితమైయున్నదని మీఆశయము. అట్లను కొనుటమిక్కిలిఅయుక్తము. ఎందువలననగా అదిసూత్రకారాభిప్రాయవిరుద్ధమగుటవలన. ఆనందమయాధికరణమునందు “ఆనందమయోఽభ్యాసాత్” అనెడి ఎనిమిది సూత్రములచే ఆనందమయునియందే పరమాత్మతత్వము వ్యవస్థాపితమైనదని భగవంతుడగు సూత్రకారుని యొక్క అభిప్రాయము.

అదిఎట్లనగా తైత్తిరీయోపనిషత్సంపదలి ఆనందవల్లిలో “తస్మాద్వాచితస్మాద్విజ్ఞానమయాత్, అన్యోన్తర ఆత్మానన్దమయః” అని పరింపబడుచున్నది. ఇచటప్రతిపాదించబడినఆనందమయుడుజీవుడాలేక పరమాత్మనా? అనిసంశయమురాగా “తస్మైష ఏవ శారీరఆత్మాయః పూర్వస్య” అని ప్రకృతానన్దమయనకే శారీరత్వశ్రవణము. శారీరత్వముండుటవలన శరీరసంబంధిత్వరూపమునకు జీవధరముండుటవలనజీవుడుఆనందమయుడుఅనుపూర్వవక్షముప్రాప్తించగా “ఆనన్దమయోఽభ్యాసాత్” అను సూక్రముచే సిద్ధాంతము చెప్పబడుచున్నది. ఇచట “భేదవ్యవధేశాచ్చ” అనే అంతరాధికరణసూత్రమువలన “అన్యః” అనుపదము ఆకృశ్యమానమగుచున్నది. అభ్యస్యతే

గుణ్యత ఇత్యభ్యాసః దీనికి అభ్యస్యమానమని అర్థము. అట్లే శతగుణీ తోత్తరక్రమముచే అభ్యస్యమానములగు ఆనందరూపాలింగము వలన ఈ ఆనందమయుడు జీవునకంటె భిన్నుడనిసూత్రార్థము.

తాత్పర్యము :- “అన్యోన్తరః ఆనన్దమయః” అని పరిచినందు వలన ఆనన్దమయాత్మనకు ఆనందముయొక్క ఇయత్తాను నిర్ణయించుటకై “సైషా ఆనన్దస్య మీమాంసాబవతి” అని ఆరంభించి “యువాస్యాత్ సాధు యువాధ్యాయకః” అనెడి వాక్యముచే “సవీకోమానుష ఆనన్దః” అను అంత్యవాక్యముచేతను మనుష్యులందు అసంఖావితమను ఒకానొక ఆనందమును మనుష్యానందత్వముచే పరికల్పించి మనుష్య గంధర్వులు మొదలు చతుర్ముఖబ్రహ్మవర్యంతము శతగుణితమైన పూర్వపూర్వానందమునకు ఉత్తరోత్తరై కానందతను పరికల్పించి శతగుణితమైన చతుర్ముఖానందమునకు ఆనందమయాత్మసంబంధవీకానందతను పలికి ఆనందమయాత్మకునియొక్క ఆనందము ఇంతయని నిరతిశయ ప్రకర్షముగా బోధించి అట్టి ఆనందమునకు యథావదుక్తతనుచూడక “యతో వాచోనివర్తనే, అప్రాప్యమనసాసహ, ఆనందంబ్రహ్మణో విద్వాన్” అని ప్రకృత ఆనన్దమయాత్మయగు ఆనందమునకు వాఙ్మనసాగోచరతను పలికి విరమింపజేయడమైనది.

ఈ మీమాంసచే “అన్యోన్తర ఆత్మానన్దమయః” అనుచోట ఆనందమయము అనెడి మయదర్శప్రాచుర్యము అపరిచ్ఛిన్నత్వరూపమని చెప్పబడుచున్నది. ఈ ప్రకారము ఉక్తమీమాంసావధారితావరిచ్ఛేద్యతాకము ఉపాధ్యనుక్తిసిద్ధనిరుపాధికతాకమైన ఈ ఆనందమే జీవాత్మలందు ఎట్లు అయినమా అపంభవమగుచూ స్వాశ్రయమైన ప్రకృ

తానందమయం జీవునకంటె అతిరిక్తమయినదని జ్ఞాపకము చేయుచున్నది.

మరికొందరు “అన్యోఽన్తర ఆత్మానన్దమయః తస్యప్రియమేవ శిరః మోదో దక్షిణః పక్షః, ప్రమోదఉత్తరః పక్షః ఆనన్ద ఆత్మా బ్రహ్మపుచ్చం ప్రతిష్ఠా” అనుచోట ఆనందమయావ యవత్వముచే బ్రహ్మము ప్రతిపాదించబడియున్నదా? లేక “బ్రహ్మపుచ్చమ్” అనెడి పదముచేత బ్రహ్మకు ఆనందమయపుచ్చత్వము చెప్పబడినందున ఆనందమయావయత్వముచేతనే బ్రహ్మము ప్రతిపాదించబడినదా? అనిపూర్వపక్షమూరాగా “ఆనన్దమయోఽభ్యాసాత్” అనుసూత్రముచే సిద్ధాంతముచెప్పబడుచున్నది. ఆనందమయవాక్యమునందలి బ్రహ్మపుచ్చమని వాక్యమున వరించబడిన బ్రహ్మ ప్రధానముగా ప్రతిపాదించబడినది. “అసన్నే వసభవతి, అనద్భ్రహ్మితి పేదచేత్, అస్తి బ్రహ్మితిచేద్వేద సన్తమేనం తతో విదురితి” అని బ్రహ్మశబ్దము యొక్క అభ్యాస దర్శనమువలననిసూత్రార్థము.

తాత్పర్యము :- “అన్యోఽన్తర ఆత్మానన్దమయః” అను ఆనందమయ పర్యాయమునందలి ఆనందమయపదము ప్రధానముగా ప్రతిపాదించబడలేదు దానిని ప్రధానముగా ప్రతిపాదించినట్లయితే అనంతర శ్లోకమునందు ఆనందమయము అనుకృత్యమానమగుచున్నది. అన్నమయాది పర్యాయగత శ్లోకములకువలె అన్నమయాదిత్వము ప్రతిపాదించబడినదా? అన్నచో అది అట్లు ప్రతిపాదించబడలేదు. అనుకృత్యమానమగుచున్న బ్రహ్మమరలపుచ్చత్వముచే చెప్పబడియున్నది అందువలన ఆనందమయపర్యాయమునందు పుచ్చత్వముచే చెప్పబడిన బ్రహ్మయే ప్రధానముగా ప్రతిపాదించబడియున్నాడు. ఆనంద

మయుడన్నచో అన్నమయాదులకువలె తత్ప్రతిపత్కుపాయముచే ప్రతిపాదించబడియున్నాడు. అందువలన ఆనందమయుడు పరమాత్మ కాడు, మరియు “బ్రహ్మపుచ్చం ప్రతిష్ఠా” అని చెప్పబడినదే పరమాత్మయని వ్యాఖ్యానము. ఆ బ్రహ్మ “ఆనందమయః” అని పరిచయపడిన ధర్మికి హానము పరిచబడిన ధర్మికి కల్పనము. పూర్వోత్తర ఆది కరణములందు అనువృత్తునకు ప్రధానజీవనై లక్షణ్యరూపసాధ్యునకు హానము అందులోను చూడబడిన సాధ్యము నకు కల్పనము. మొదలగు బహుదోషదుష్టత్వమువలన అనుపాదేయము.

“ఆనందమయః” అను ధర్మివాచకపదము పూర్వోత్తరాధికరణము లందు సాధ్యసమర్పణకై అంతరధికరణమునందు “భేదవ్యవధేకా చ్ఛాన్యః” అని సూత్రమునందు అన్యపదము ధర్మ్యపస్థాపకానందమయపదోపస్థాపితచే అపిలమ్మితో వస్థితికునకు అభ్యాసహేతుతాలాభమునకై “ఆనందమయోఽభ్యాసాత్” అని ఆనందమయ పదావ్యవహితోత్తర మభ్యాసపదమును ప్రయోగించెడి భగవానుడగు సూత్రకారుడు మరల ఆనందమయన కేయధోక్తరికిచేపరమాత్మత్వమును అంగీకరించుచున్నాడు. అందువలననే ఆనందాద్యధికరణమునందు ఆనందత్వాదులకు బ్రహ్మధర్మత్వముచే సర్వ బ్రహ్మవిద్మలందు ఈ పసంహార్యతను “ఆనందాదయః ప్రధానస్య” అను సూక్తిముచే పలికి “ప్రియశీరస్తైద్యప్రాప్తిరుపచయాపచయా హి జేదే” అని అనంతరసూత్రమునందు ఆనందమయమును పరికృత్యామ్నాతములను ప్రియశీరస్తైదులకు కూడా బ్రహ్మధర్మత్వావిశేషమువలన సమస్త బ్రహ్మవిద్యలందు ఈ పసంహార్యత యుండునని ఆశంకించి నిధాకరించియున్నాడు. ఒకవేళ సూత్రకారుడు ఆనందమయమకు అబ్రహ్మత్వమును

అభిసంధించినచో ఎట్లుపీయిరిస్తావుదులగు ఆ బ్రహ్మధర్మములకు అంతట
ప్రాప్తిని ఆశంకించవచ్చుకాదా? శ్రుతికూడా అనన్దమయుననే
పరమాత్మత్వమును స్వరసతగా అంగీకరించుచున్నది.

అది ఎట్లునగా ముఁముఁడుజనానుజిగృక్షు శ్రుతి “బ్రహ్మవిదాప్నోతి
పరమ్” అని ఆరంభించుచూ బ్రహ్మయనుపరతత్వమును, విత్ అనెడి
పరమహితమును పరమునుపొందుచున్నాడని పరమప్రాప్త్యమును
ఉపదేశించి “సత్యం జ్ఞానమనన్తం బ్రహ్మ” అనువాక్యముచే బ్రహ్మ
స్వరూపమును “యోవేదనిహితం గుహయామ్” అనువాక్యముచే వేదన
స్వరూపమును “సోశ్చ తే సర్వాన్ కామాన్ సహ బ్రహ్మణా వివశ్చితా”
అనే వాక్యముచే ప్రాప్త్యస్వరూపమును సంగ్రహముగా వివరించి మరల
సవిస్తరముగా వాఖ్యానించదలచినవాడై పరబ్రహ్మయొక్క సకలేతర పరి
త్యాగపూర్వకముగా ప్రాప్త్యత్వోప పాదనకై “తస్మాద్వా ఏతస్మాదాత్మ
త్వనః ఆకాశః సంభూతః” అ ఈ బ్రహ్మయొక్క సమస్త నిరుపాధికాత్మ
త్వమును పలికి, తదభిధానవ్యంజిత నిరుపాధికేశతత్వముచే అతని
యొక్క పరమప్రాప్త్యత్వమును ఉపపాదనచేసి మరల అదే పరమ
ప్రాప్త్యత్వమును తదుపయుక్త గుణవిభూతి ప్రకర్షప్రయుక్త పరమ
భోగతాప్రదర్శనచే ఉపపాదించుటకు పరమ పురుషార్థసాధనానుష్ఠానో
పయోగికరణ కలేబరప్రధానపూర్వకముగా సకలచేతనాంతరాత్మతయా
వస్థానకథన ముఖముగా అపరమేశేషియొక్క సకలచేతనో జ్ఞేయము
నందు స్వతః ప్రవృత్తమయిన దానిచే అతనియొక్క సూపాసతను
వ్యంజనముచేయుటకు ముందుచెప్పబడిన ఆత్మత్వము సర్వాంతర
త్వముచే ఉపపాదించుటకు “తస్మాద్వా ఏతస్మాదాత్మన ఆకాశః
సంభూతః” అను అదిమవాక్యముచే “అన్నా త్పురుషః” అనుచివరివాక్య
ముచే తత్కృతభూతజ్ఞాతికన్పష్టినిచెప్పిలోకము నందు ఏవ్రకారముగా

సూక్ష్మారుంధతిని చూపించెడిపురుషుడు సన్నిహితమగుస్థూలనక్షత్రమునుచూపించి మొదట ఇది అరుంధతియనివలికి అచటఅరుంధతిని బుద్ధియందు ప్రతిష్ఠింపజేసి మరలకూడాఅచటఅబుద్ధిని నివర్తింపజేసినమీపముగను సూక్ష్మముగను సూక్ష్మతమముగనున్న నక్షత్రమును చూపించి క్రమముగాతాత్వికారుంధతిని ప్రదర్శించుచున్నాడు అట్లే మొదట స్థూలశరీరమును “స వా ఏష పురుషో అన్నరసమయః” అనిప్రదర్శించి అటుతర్వాత ప్రాణవృత్తిప్రచురమగు ప్రాణమయమును “ఏష స ఆత్మా” అనిప్రదర్శించి అచటప్రకృతాంతబుద్ధియందు ప్రతిష్ఠించి ఆతర్వాత మననవృత్తిప్రచురమగు మనోమయమును “ఏష స ఆత్మా” అని ప్రదర్శించి పూర్వముపేర్కొన్న ప్రాణమయమునందు ప్రకృతాంతబుద్ధిని నివర్తింపజేసి మరలతదనంతరము విజ్ఞానమయమగు జీవాత్మను “ఏష స ఆత్మా” అని ప్రదర్శించి ఆతర్వాత ఆనందప్రచురఆనందమయమును “ఏష స ఆత్మా” అని ఉపదేశించి విరమించడమైనది.

మరలకూడా “ఆనందమయః” అనుచోట మయడర్థము ప్రాచుర్యము, ఆనందమును గుణవిభూతిప్రకర్షప్రయుక్తమని వ్యంజనము చేయుటకు “సైషానన్దస్యమీమాంసా భవతి” అనిఆరంభించి “యువాస్యాత్ సాధు యువాధ్యాయకః” అనుగుణవిభూతి ప్రకర్షప్రయుక్తమునుష్యానందమునువలికి ఉత్తరోత్తరస్థానమున అట్టి ఆనందము శతగుణమైనదని వలికి “సఏకో బ్రహ్మణ ఆనన్దః” “యతోవాచోనివర్తన్తే” అని గుణవిభూతిప్రకర్షప్రయుక్త బ్రహ్మనందముయొక్క వాఙ్మనసావరిచ్ఛేద్యతను వలికియున్నాడు. దీనిచే గుణవిభూతిప్రకర్షప్రయుక్త నిరతిశయానందవత్తచే ముందుచెప్పబడిన ఆనందమయాత్మకుడగు

బ్రహ్మయొక్క సకలేతరపరిత్యాగ పూర్వకవధమప్రాప్యత్వోపయుక్తభోగ్యతాప్రకర్షమును తేటపరచడమైనది. ఆరంభమునందు “బ్రహ్మవిదాప్నోతి పరమ్” అనుచోట పరమ ప్రాప్యతచే పరంబ్రహ్మము చెప్పబడినది. ఉపసంహారమునందుకూడా “ఏతమానన్దమయ మ్మాత్మానమువసంక్రామతి” అనిఆనందమయశబ్దముచే ప్రాప్యవాచిచే ఉపదేశింపబడుచున్నది, ఇచట ఉపసంక్రామతి అనే అతిక్రాంత్యర్థమును చెప్పడం శక్యముకాదు. ఎందుకనగా దానికి తదర్థముచేతనే అవ్యుత్పన్నత్వముండుటవలన. అయితే లక్షణాకల్పమునందును అదియేదోషము. మధ్యలోను “సోకామయత బహుస్యాం ప్రజాయేయేతి” అనుచోట అతడేయని ప్రకృతానందమయునే పరామర్శించి అతనికి జగత్కారణత్వము చెప్పబడినది ఒకవేళఆనందమయుడు పరమాత్మకాకపోయినచో అతనికిచెప్పబడుచున్న జగత్కారణత్వమును అనుపపన్నమగును.

“సోకామయత” అనుచోట తచ్చబ్ధముచే ఆనందమయుడు పరామర్శింపబడుటలేదన్నచో “తస్మాద్వా ఏతస్మాదాత్మనః” అని ప్రకృతి ఆత్మపరామృశ్యమగుచున్నదని చెప్పటలో అనుపవత్తిలేదని చెప్పకూడదు. సర్వనామ్నవ్యవహిత ప్రధాన పరామర్శిత్వమునకే స్వీకరింపకతచే “తస్మాద్వా ఏతస్మాదాత్మనః” అనుచోట వ్యవహితప్రధాన పరామర్శిత్వము అయుక్తమై యుండుటవలన. అందువలన ఉపక్రమము మొదలు ఉపసంహారమువరకు ఆనందవల్లియొక్క స్వరసతగాపర్యాలోచనచేయగా ఆనందమయుడు పరమాత్మయేయని శ్రుతియొక్క ఆశయము అని స్పష్టముగా తెలియుచున్నది.

ఆనందమయమునకు పరమాత్మమునందుబంధకము ఏమియును

లేడు. కొందరు “ఆనందమయః” అనుచోట మయుఁ వికారవాచియని చెప్పుదురు. వికారార్థకమయత్ ప్రత్యయము ప్రవాహవతితమగుట వలన అట్లు చెప్పబడుచున్నది, అందువలననే ఆనందవికారుడైన ప్రస్తుతఆనందమయుడు పరమాత్మపదమునకు అర్హుడుకాడని తెలియుచున్నది. ఎందుకనగా పరమాత్మకు నిర్వికారత్వముండుటవలన. ఇచటనో యతనికి వికారరూపత్వముండుటవలన అది అట్లుకాదు. అన్నమయః, ప్రాణమయః మనోమయః, విజ్ఞానమయః “అని అంతట మయత్ నకు ప్రాచ్యుర్యార్థత్వముచే వికారార్థముండుట వలన. ఆనందమయునకు పరమాత్మత్వమునందు బాధకము లేకున్నది.

మఱికొందరు “తస్యప్రియమేవ శిరః” అను వాక్యముచే శిరః చక్షుచ్ఛాదిమత్తావయవత్వముచే చెప్పబడిన ఆనందమయునకు పరమాత్మత్వముసంభవించడం యుక్తముకాదనిభావించుచున్నారు ఎందుకనగా పరమాత్మకు అవయవిత్యా సంభావముండుటవలన అని అన్నట్లయితే అది యునుకాదు పరోక్షమగు ఆనందమయునకు ప్రతిపత్ప్రబుద్ధారోహ సౌకర్యమునకై ప్రియమోదాదులగు ఆనందవిశేషములకు శిరస్సు మొదలగువాటిచే రూపణమాత్రమున అచట వివక్షితమయిన ఆనందమయునకు పరమార్థతవలన అవయవిత్యమునకు అచట అవివక్షితముండుటవలన.

ఆనందపదపర్యాయమునందు “తదప్యేషక్లోకోభవతి” అను క్లోకమునందు ఆనందమయమును అననుకృత్యముచేసి బ్రహ్మశబ్దాభ్యుతతచే ఆనందమయపర్యాయమునందు పుచ్చత్వముచే నిర్దిష్టముచేయడమే ప్రకాంతమైన బ్రహ్మగా తెలియబడుచున్నదని అన్నచో అది యునుంగాదు. ప్రకరణమునందున్నట్టి బ్రహ్మత్వానందమయశబ్దముల

ఏకాంతచే అందులోని మరొకశ్లోకముచే నిర్దేశింపబడిన ఆనందమయునకు పరమాత్మత్వాబాధకత్వాభావముండుట వలన అట్లుచెప్పబడినది

ఇది మరల వివేచనీయమయినది. ఆనందమయుండు పరమాత్మ కాకపోయినచో “సై హి ఆనందస్యమీమాంసాభవతి” అనుస్థలిములలో ఎవరి ఆనందమీమాంసః అని తెలుసుకోదగినది ఇందుబ్రహ్మనుగూర్చి కాదు. బ్రహ్మయొక్క ఆనందవత్త ము పక్షమున ముందు చెప్పక పోయినందువలన బ్రహ్మనందమీమాంసయొక్క అవగ్రహకర్తవ్యముచే “సై హి ఆనందస్యమీమాంసాభవతి” అని మొదలయినవాటికిమీమాంసాత్వ ప్రసంగమువలన “స ఏకో బ్రహ్మణ ఆనందః” అనునిగమన విరోధమువలన ఆనందమయునకుకూడా ఆనందత్వము లేదుఅందువలన నిరుక్తానంద మీమాంసావిరోధము నకై ఆనందమయుడే ప్రకృతమగు బ్రహ్మయని ఇదే ప్రతిపత్తియమని అకామమచేతనే అంగీకరింపదగినది.

ఈ ప్రకారము ఆనందమయవిద్యానిష్ఠునకు తద్విద్యాఫలవాక్యమునందు “స య ఏవంవిత్, అస్మాల్లోకాత్ ప్రేత్య, ఏత మాన్వందమయమాత్మానముపసంక్రమ్య, ఇమాన్లోకాన్ కామాన్నిక మరూప్యను సంచరన్ ఏతత్పామ గాయన్నాస్తే” అనుచోట ఈ లోకమునుండిలోకాంతర ప్రాప్తి పూర్వకఆనందమయాత్మప్రాప్త్యభిధానముచే అద్విద్యానిష్ఠునకు కూడా దేహదుత్కాంతి సిద్ధిచేతనికి కూడా ఉత్కాంతి ప్రతిషేధము సంభవించుటలేదు బృహదారణ్యకమునందలి షషాధ్యాయ చతుర్థబ్రాహ్మణమున “స వా ఏష మహానజ ఆత్మాయోజయం విజ్ఞానమయః ప్రాప్తేషు య ఏషోన్తర్హృదయ ఆకాశస్తస్మిన్ తేనేన సర్వస్య వశీ సర్వస్యేశానః” మొదలగు వాటిచేత మూలతహర్దవిద్యానిష్ఠునకు

గుణోపసంహారపాదమునందు కామాద్యధికరణమునందు ఉదాహృత బృహదారణ్యకోర్తహర్దవిద్యయొక్క చాంద్యోగ్యోక్తదహర విద్య యొక్క ఐక్యతను వ్యవస్థాపించుటచే చాంద్యోగ్యమునందలి దహర విద్యా ప్రకరణమునందు తద్విద్యానిష్ఠునకు “అథయతైత్రితదస్మాచ్చరీ రాదుత్తామ యత్యధైతై రేవరస్మిభిర్నాన్వమాక్రమతే స ఓమితి వాహ ఉద్వామీయతే స యావత్క్షిప్యేన్ననస్తావదాదిత్యం గచ్ఛత్యే తద్వైఖలు లోకద్వారం విదుషాం ప్రవదనం నిరోధోవిదుషాంతదేశః శ్లోకః శతం చైకా చహృదయన్య నాడ్యస్తాసాం మూర్ధా నమభినిస్సృ తైకా తయోర్ధ్వమాయన్నమృతత్వమేతి విష్యజ్జన్యా ఉత్క్రమణే భవన్తి” అను వాక్యములచేదేహదుఃక్రమ్యమూర్ధన్యనాడులఁగర్వలోక ప్రాప్తిపూర్వకమమృతత్వప్రాప్తిశ్రవణముచే బృహదారణ్యకగత హర్దవిద్యానిష్ఠునకుకూడాఅట్లేఉత్కాన్త్యాదిసిద్ధిచేతనికూడాఉత్కాన్తి ప్రతిషేధాయోగముండుటవలన దేహదుత్కాన్తి ఉభయులకుకుదురు చున్నది.

అదిఎట్లనగా చాంద్యోగ్యమునందలి అష్టమప్రపాఠకమునందు “అథయదస్మిన్నంతర ఆకాశస్తస్మిన్ యదస్తస్తదస్నేష్టవ్యమ్” అని వరింపబడుచున్నది. అట్లేవాజసనేయకమునందును షష్ఠాధ్యాయచతుర్థ బ్రాహ్మణమున “సవా ఏష మహానజ ఆత్మాయోఽయం విజ్ఞానమయః ప్రాణేషుయ ఏషోఽస్తర్హృదయ ఆకాశస్తస్మిన్ శేతే సర్వస్యవశీసర్వ సర్వస్యేశానః” మొదలయినవి. అచట ఈ రెండింటి మధ్యన విద్యా భేదమా? విద్యైక్యమా? అనుసంశయమురాగా ఒకచోట వశిత్వాది గుణనిశిష్ట ఆకాశమునందుశయనించిన ఉపాస్యదు, మరొకచోట అవహతపాపృత్వాదిగుణ విశిష్టఆకాశుడనిరూప భేదము వలన విద్యా

భేరముకూడా ఉన్నదని పూర్వపక్షము ప్రాప్తించగా “కామాదీతరత్ర తత్రచాయతానాదిభ్యః” అనిసిద్ధాంతము చెప్పబడుచున్నది. ఇతరత్ర తత్రచ = చాందోగ్యమునందును. వాజసనేయకము. నందును; కామాది = సత్యకాముడు ఇత్యాదికరూపమే, ఆయతనాదిభ్యః = హృదయా యతనత్వసేతుత్వ విధరణాదులు ప్రత్యభిజ్ఞాపకములువాదీవలనయని అట్టిదే ఈ విద్యయని ప్రత్యభిజ్ఞాయమగుటవలన ఇదియే సూత్రార్థ మని తెలియుచున్నది.

తాత్పర్యము :- అధయదస్మిన్ బ్రహ్మపురే దహరం పుండ రీకంవేశ్మ దహరోఽస్మిన్నంతర ఆకాశః” అనుచోట దహరాకాశమునకు పరమాత్మాసాధారణ యోగమువలన పరమాత్మత్వము దహరాధికరణ మున నిర్ణీతమయినది. వాజసనేయకమునందు “య ఏషోఽస్తర్వాదయ ఆకాశస్తస్మిన్ కేశీతే సర్వస్యవశే” అనుచోట ఆకాశమున శయనించు పరమాత్మాసాధారణ ధర్మశ్రవణమువలన పరమాత్మత్వము నిశ్చయింపబడుచున్నది. ఈ వ్రకారము రెండుచోట్ల పరమాత్మయే ఉపాస్యుడు. ఆ చాందోగ్యమునందు శ్రుతుడైన హృదయాయతనవాచ్యుడు కూడా వాజసనేయమున పరించబడుచున్నాడు. అట్లే “య ఆత్మా స సేతుర్విధృతి రేషాం లోకానామసంభేదాయ” అని ఛాందోగ్యమున పరిచిన సేతుత్వం విధరణత్వముకూడా “ఏష సేతుర్విధరణ ఏషాం లోకానామ సంభేదాయ” అనివాజసనేయకమునందుకూడా పరింపబడు చున్నది. అందువలననే ఇలాంటి ప్రత్యభిజ్ఞాపకములచే విద్యైక్యము నిశ్చయింపబడుచున్నది. రూపము ఉభయాత్ర అవహతపాష్పత్వాది గుణాష్టకమే. వాజసనేయకము నందు శ్రుతివసిత్యాదులకు ఛాందోగ్య శ్రుతావహత పాష్పత్వాది గుణాష్టకాంతర్గత సత్యసంకల్ప విశేషరూ

వతచే పత్యసంకల్పతయే ఉపాస్యతాలాభముచే సత్యసంకల్పత్వము చేతనే తత్పహచరితములయిన అపహతపావ్మత్వాదులకు కూడా సీద్ధి యున్నది.

వస్తుతః ఇచట అపహతపావ్మత్వమే వినబడుచున్నది. అది కర్మఫలాశ్లిష్టరూపము. అదిఇచట “స న సాధునా కర్మజాభూయాన్ నో ఏవాసాధునా కనీయాన్” అనిపరిచబడుచున్నది. అందువలనతత్పూర్వకములయిన విజరత్వాదులకు ఇచటసీద్ధియున్నదని చూడదగినది. వాజసనేయకమునందు నిర్గుణ విద్యవివక్షితమయినదని ఛాందోన్యము నందు సగుణవిద్యయని అందువలన విద్యైక్యము తేదన్నచో అట్లయినప్పటికీ వాజసనేయకమందు శ్రుతావశిత్వాదులు ఛాందోగ్యమునందు ఉపాసనార్థమువ సంహార్యములు. ఛాందోగ్యమున పఠింపబడిన సత్య కామత్వాదికము స్తుత్యర్థము వాజసనేయకమునందుఉపసంహార్యము. రెండుచోట్లను హృదయాయతనత్వమే సామ్యమని సూత్రాశయ వర్ధనము. అదియుక్తముకాదు సూత్రము నందు “సంబంధ్యతే” అను అధ్యాహారముచే కామాది సత్యకామత్వాదికమును వశిత్వాదికమును అచట ఇచట వాజసనేయకమునందును ఛాందోగ్యమునందును “సంబంధ్యతే” అనే అర్థమునకు సూత్రముచే లాభసంభవమున్నప్పటికీ వాజసనేయకమునందు స్తుత్యర్థము, ఛాందోగ్యమునందుఉపాసనార్థము అని ఈ సూత్రాసంస్పర్శిత్వమువలన తెలియుచున్నది. గుణోపసంహార పాదోపక్రమమునందు “ఉపసంహారోర్ధాభేదాద్విశేష వత్ సమానేచ” అని సూత్రమునందు అన్యత్రామ్నాత గుణములకు అన్యత్రోపసంహారమునందువిద్యైక్యమును ప్రయోజకమును పలుకుచున్న సూత్రకారునకు ఈ సూత్రమునందు విద్యైక్యవిరహమున

కూడా గుణోపసంహార విధానాభిప్రాయ కల్పనకు సందర్భవిరుద్ధత్వ ముండుటవలన సర్వవేదాంతములందును పైశ్వానరాద్యుపాసన యందును సమానాభిన్నమైయుండ విధిశేషమువలె ఒకే వేదాంతము నందు పైశ్వానరాదితత్త్వద్విద్యావిధిశేషగుణములకువలె వేదాంతాంతర మునందు పరించినప్పుటికి గుణముల యొక్క అర్థభేదమువలన ఆయా విద్యోపకారకత్వ రూపప్రయోజనైక్యమువలన ఉపసంహారము అను సంధానము చేయవలసినదని తత్పూత్రార్థము.

ఈ ప్రకారము వేదాంతాంతరమున ఆమ్నాతవ యిన గుణము లను వేదాంతాంతరమున ఉపసంహారమున విద్యైక్యముయొక్క ప్రయోజనతను తెలిపిఎచటవిద్యైక్యమున్నది? ఎచట విద్యైక్యములేదు? అను విచారముకొఱకై ప్రవృత్తుడయిన భగవానుడగు సూత్రకారుడు ఈ అధికరణము నందు విద్యైక్యవిరహమునకూడా ఉపసంహార్యతనుదీని వలె ఎఱుఁపగలడు: ఉక్తప్రయోజన సూత్రమును వ్యాఖ్యానించెడి ఇతిరులచేతనే “యదిహి విజ్ఞానభేదో భవేత్ తతో విజ్ఞానాంతరనిబద్ధత్వా ధ్గుణానాం ప్రకృతి స్మృతి భావాభావాచ్చన స్సాదుపసంహారః” అనీ సూత్రాశయము వర్ణింపబడినది. అందువలన ఇచటవిద్యైక్యవిరహము నకూడా ఉపసంహార్యతాభిప్రాయకల్పనము సందర్భవిరుద్ధమే మయి ఇచట విద్యైక్యవిరహమున విద్యాంతరామ్నాతగుణములకు విద్యాంతరోపసంహారమునకు నిర్నిమిత్తత్వాపాతమైనప్పటికి చెప్పబడిన ఆశయవర్ణనము మంచిదికాదు,

హృదయాయతనసేతుత్వ విధరణత్వాదులను ఉభయత్ర పరించినందున సామ్యమువలన పరస్పర గుణోపసంహారము కాదని నిర్నిమిత్తతా ప్రసంగము కాదని చెప్పకూడదు. ఒకానొక ఆధారముచే

సామ్యమునకు విద్యాంతరములందును సులభత్వముచే వాజననే యొక్క హర్షవిద్యయందు చాందోగ్యోక్తహర్షవిద్యాగుణములకే ఉపసంహారముఅనునెడ నియామకాభావప్రసంగముండుటవలన, మరల ఆకారములచే సామ్యమునకు నియామకత్వానుసరణమునకూడా శాండిల్యవిద్యయందుకూడా ఆవిధమగు సామ్యముండుటవలన తద్గుణములకుకూడా ఉపసంహార్యతయొక్క దుర్నివారత్వముండుటవలన, “మనోమయోజయం భురుషో భాః సత్యం తస్మిన్నంతర్వృద్ధయే యథాప్రీహిర్వా య వో వాస ఏషసర్వస్యవశీసర్వశ్యేశానః సర్వమిదం ప్రశాంతియదిదం కించ” అని ఆమ్నాతమైన ఆ హృదయా యతనత్వ సర్వవశీత్వ సర్వేశానత్వాదులైన అనేకాకారములచేసామ్యముండుటవలన సూత్రార్థముపొసగుచున్నది,

మరియు “సర్వ వేదాంతప్రత్యయః చోదనాద్యవిశేషాత్” అను సూత్రముచేత సంయోగరూపచోదనాఖ్యములకు అవిశేషముచే విద్యైక్యముగా వ్యవస్థాపనచేసి “ఉపసంహారోద్ధాభేదాద్విధిశేషవత్ సమానేచ” అను సూత్రముద్వారా విద్యైక్యముచే గుణోపసంహారమును వ్యవస్థాపనచేయు సూత్రకారునియొక్క విద్యైక్య ప్రయోజకమునకు సంయోగరూపచోదనాఖ్యానములకు అవిశేషముండుటవలన తన్నిబంధదైక్యమునకే గుణోపసంహార హేతుత్వాభిప్రాయవర్ణనోచితమువలన ప్రకృతమునందలి సంయోగాదులఅవిశేషమునకు విద్యైక్యహేతువు యొక్కఅక్షతచే తన్నిబంధనవిద్యైక్యమునుపేక్షించి సూత్రకారునిచే చెప్పబడని అతి ప్రసక్తమయిన ఒకానొక ఇతరమయిన గుణోపసంహారమునందు హేతుత్వము సూత్రకారాభిమతమనే యుక్తి అత్యంతాసమంజసమే.

అట్లయినచో ఫలసంయోగమనునది రెండుచోట్ల అవిశిష్టమే “ఉభయం వై బ్రహ్మభవతి య ఏవం వేద” అనివాజసనేయకము నందు “అస్మాచ్చరీరాత్ సముత్థాయ పరం జ్యోతిరువసంపద్యస్వేన రూపేణాభినిష్పద్యతే” అను చాందోగ్యమునందుకూడా బ్రహ్మప్రాప్తి కే దహర విద్యాఫలత్వముండుటవలన బ్రహ్మఅగుచున్నాడు స్వరూపా విర్భావముచే బ్రహ్మనదృశ్యుడగుచున్నాడని శ్రుత్యర్థము. రూపము కూడా ఉభయులకు మున్నుచేప్పినట్లుగా అవహతపోవృత్త్యాది గుణాష్టక విశిష్టమగు బ్రహ్మయే. చోదనయు “తమేవధీరో విజ్ఞాయ ప్రజ్ఞాం కుర్వీత బ్రాహ్మణః” అని వాజసనేయకమునందు” తస్మిన్ యదనవస్థ దన్యేష్టవ్యమ్” అని చాందోగ్యమునకూడా అవిశిష్టమై యున్నది. ఆఖ్యాయును రెండుచోట్ల హర్షవిద్యాఅర్థి అవిశిష్టమై యున్నది. అందువలనసంయోగాదులకు అవిశిష్టత్వముచే విద్యైక్యం దురవహ్నవము వాజసనేయకమునందు ఏ నిర్గుణవిద్యవివక్షితమైనదో చాందోగ్యమునందు అది సగుణవిద యని ఆరెండికి విద్యైక్యము లేదన్నచో అట్లుకూడాయుక్తమే వాజసనేయకమునందుకూడా గుణకు విశిష్టవేదనమునకేవిధిత్విత్త్వావగమత్వముండుటవలన ఉభయవిద్య సామ్యమున్నది. అదిఎట్లనగా అచట “తమేవధీరో విజ్ఞాయ ప్రజ్ఞాం కుర్వీత” అను ఉపోసనను వీధించి “సవా ఏష మహానజ ఆత్మా” అని ఉపాస్యగుణములనారంభించి “ఏష సర్వవ్యవశీ సర్వస్యేశానః” అను వాక్యముచే అతనికి సత్యసంకల్పత్వమును “ఏషనసాధునా కర్మణా భూయోసే” అనువాక్యముచే అవహత పావృత్త్యమును ఉపదేశించడ మయినది ఇచట అవహతపోవృత్త్యాది సత్యసంకల్ప త్వాంతములందు ఆద్యంతములను స్వీకరించుటవలన తన్మధ్యపతితములయిన విజర త్వాదులు కూడా వివక్షితములయినవని తెలియుచున్నది. అందువలన

అవహత పాపకృత్వాది గుణాష్టక విశిష్టతచే ఇవట ఉపాసనము విధిత్వి
తమైనదని నిశ్చయింపబడుచున్నది.

తర్వాతదైన “స ఏష నేతినేత్యాత్మా” అను గుణనిషేధమువలన
నిర్గుణమే ఇవట ప్రతిపాదించనిచ్చగలగినదని తెలియుచున్నది. ఆ
ప్రకారం ఆత్మయే “నేతినేతి” అనే పూరోక్త ప్రకారవిశిష్టముగా తద
ర్థము కాదని తెలియుచున్నది “స ఏష నేతి నేతి” అనే ఉక్తార్థత్వము
నందు పరమాత్మయొక్క ప్రమాణాంతరాప్రాప్తములు సర్వశత్య
ములగుణములు స్వయముగావిధించి మరలస్వయముగా తత్ప్రతిషే
ధముచే ప్రతియొక్క ఉన్నతత్వ ప్రసంగమువలన కుదురుటలేదు.
మరియు ఉపక్రమోపసంహారముల విరోధమున ఉపక్రమా విరోధ
ముచే తీసికొనబడు ఉపక్రమాధి కరణన్యాయసిద్ధిచే ప్రకృతమున
“సర్వస్యవశే” మొదలగు గుణవిధాయక ఉపక్రమ వాక్యవిరోధముచే
ఉపసంహారగతమయిన “నేతి నేతి” మొదలగువాక్యగుణనిషేధార్థకత్వ
మమపపన్నము.

ఆ ఉపక్రమభూతముచేతనే “మన సైవ ద్రష్టవ్యమ్, సేహ
వానాస్తి కించిన, మృత్యోస్సమృత్యుమాప్నోతి యథానానేవవశ్యతి”
అనువాక్యముచే బ్రహ్మయందు కృత్స్న విశేషనిషేధమువలన “సర్వ
స్యవశే” మొదలగువాటికి గుణవిధాయకతా సంభవముకాదని “స ఏష
నేతి నేతి” అను నిషేధసమర్పరత్వమే దానికి ఆశ్రయణీయమనిచెప్ప
దగినది. “నేహనానాస్తి కించిన” అను వాక్యమునకు బ్రహ్మయందు
విశేషనిషేధకత్వాభావముండుటవలన దానిచేబ్రహ్మత్వకమగు వసువు
నిషేధించబడుచున్నది. ముందట “యస్మిన్ పంచ పంచ జనాః

అకాశశ్చ ప్రతిష్ఠితః! తమేవ మన్యమాత్మానం విద్వాన్బ్రహ్మమృతో
 జమృతమ్” అనేమంత్రమునందు ఇంద్రియములకు అకాశోపలక్షితము
 లయిన జూతములకు బ్రహ్మశ్రీతత్వ కథనముచే బ్రహ్మకు నియ
 తాధారత్వము ప్రపంచమునకు నియతాదేయత్వమును చెప్పబడినది
 దానిచే ప్రపంచమునకు బ్రహ్మశరీరత్వముచే బ్రహ్మత్మకత్వము
 ప్రదర్శింపబడినది. ఈ ప్రకారము సర్వమునకు బ్రహ్మత్మకత్వమును
 ప్రదర్శించి లోకము ఆయావస్తువు అన్యాశీతము అనాశ్రీతముగా
 కనుపించుచున్నది. అదివిట్లు సమస్త బ్రహ్మశ్రీతత్వము అనేఆశంకను
 తొలగించుటకీ మంత్రము ప్రవృత్తమయినది.

అర్థము :- మనోయోగపరిశుద్ధిచే మనసుచేతనే ఇదిచూడదగి
 నది సాక్షాత్కరింపదగినదనియు ప్రత్యక్షాది ఏమాణాంతరగమ్యము
 కాదనియుదీని అర్థము. దానిచే ప్రత్యక్ష విరోధము పరిహృతమగు
 చున్నది. ఇహలోకమునందుకూడా కొంచెము కొంచెమయినప్పటి
 అనేకమునందలికొంచెముస్వనిష్టమయినదికొంచెముబ్రహ్మేతరనిష్టము
 అనుసినానా ప్రకారములేదు సమస్తమును బ్రహ్మైకాశీతమగుటచేతను
 బ్రహ్మత్మకమని అర్థము. ఏ పురుషుడు ప్రపంచమున అనేకమువలన
 స్వనిష్టత్వముచే బ్రహ్మన్యనిష్టత్వముచేతగానిచూచుచున్నాడో అతడు
 ఇవట ఇవ శబ్దముచే అబ్రహ్మార్థకత్వముయొక్క పారమార్థ్యచే
 సూచింపబడుచున్నాడు అతడీ మృత్యువుయొక్కమృత్యువును సంసార
 మునుండి సంసారమును పొందుచున్నాడని అర్థము “నేహనానాస్తి”
 మొదలయిన వాటికి ప్రపంచమిధాత్వవరము నందుగానిలేకబ్రహ్మకు
 నిర్విశేషవరత్వమునందుగాని “యస్మిన్ వశ్చ వశ్చజనాః” మొదలగు
 వాటి యందు పూర్వమంత్రవిరోధము దురుద్ధరమయినది. దానిచే

బ్రహ్మకు సకల ప్రపంచాధారత్వ ప్రతిపాదనను ఉండుటవలన ప్రత్యక్షాది ప్రమాణాంతరావగతము బ్రహ్మకు సకల ప్రపంచాధారత్వము కాదని శ్రుతిస్వయముగా పలికిమరలస్వయముగా దానినిప్పుడు ప్రతిపేధించుచున్నదని విధిని పేధములయొక్కవై యర్థప్రతిపేధ ముండుటవలన తెలియుచున్నది. అందువలన పూర్వసందర్భము నకు బ్రహ్మయందు గుణనిషేధత్యాభావముండుటవలన దానికి తోడు “ధృతేశ్వమహిమోఽస్యాస్మిన్నుపలబ్ధేః” అని సూత్రకృత మహిమత్వమచే కొనియాడబడిన జగద్విధరణ రూపగుణ ప్రతిపాదన వలన “సర్వస్యవశీ” మొదలగు వాటియొక్క గుణవిధాయకత్వమునకు నిర్బాధచే “స ఏష నేతి నేతి” మొదలగు వాటియొక్క గుణనిషేధకత్వముపపన్నమే.

వేయిమాట లేల? బృహదారణ్యకచతుర్థాధ్యాయమునందలి తృతీయ బ్రాహ్మణమునందు “ద్వేవావ బ్రహ్మణోరూపే మూర్తంచైవామూర్తంచ” అని ఆరంభించి “తస్య హైతస్య పురుషస్య రూపం యథా మాహరజతం వాసోయథా పాంచ్డావికం యధేంద్రగోషో యథాగ్న్య ర్పిర్యథా పుండరీకం యథా సకృద్విద్యుత్తం సకృద్విద్యుత్తేవహవా అస్య శ్రీర్భవతి, య ఏవం వేద ఆధాత ఆదేశోనేతినేతి న హ్యేతస్మాదితి నేత్యన్యత్పరమస్తి” అనుచోట “అధాత ఆదేశోనేతినేతి” అనువాక్యము చేత పూర్వప్రకృతమగు మూర్తామూర్తాత్మకరూప ద్వయము “తస్య హైతస్య పురుషస్య రూపమ్” మొదలగువాక్యములచే చెప్పబడ్డ ఆకాశవిశేషమును ప్రతిపేధించుదు అని ఆశంకచేసి ఇచట పూర్వప్రకృత ప్రకృతమగు రూపద్వయాకార విశేషమును ప్రతిపేధించుట లేదు. అట్లయినప్పటికీ మూర్తామూర్తాత్మక ప్రవచనమునకు బ్రహ్మరూపత్వమును

ప్రమాణాఽపరావగతమును స్వయమగా తెలిపి మరలస్వయముగా తత్ప్రతిషేధమునందు ప్రతియొక్క ఉన్నత ప్రసంగముఁడుటవలన మఱియ రూపద్వయకథనముచే ఏ ఇయత్తా ప్రకటింపబడినదోదానిని “ఇతి” శబ్దముచే ప్రకాంతప్రకారవచించే పరామర్శించి దానిని “నేతి నేతి” యని శ్రుతినిషేధించుచున్నది. అట్లే “ఇతిన” అను ఏతా వత్ప్రకారమాత్ర విశిష్టమును కాదని తదర్థము అను ప్రతిఅభిప్రాయమును “ప్రకృతైవావత్సం హి ప్రతిషేధతి, తతోబ్రవీతి చ భూయః” అను సూత్రముచే విశదీకరించుచూ భగవానుడగు సూత్రకారుడుతుల్య న్యాయముచే ప్రకృత శ్రుతికూడా ప్రకృతాకార ప్రతిషేధార్థత్వమును ప్రతిషేధించుచున్నది. హి = ఎందువలనగా విహితమునకు ప్రతి షేధము సంభవించుటలేదుఅందువలన. ప్రకృతైవావత్సమ్ = ప్రకృతముయొక్కఏతావత్సము=ఇయత్తాదానిని ప్రతిషేధించుచున్నది “అథాత ఆదేశోనేతి” అని శ్రుతి. అటుతర్వాత మరల బ్రహ్మగుణజాతమును చెప్పచున్నదని సూత్రార్థము.

తాత్పర్యము :- “అథాత ఆదేశోనేతి నేతి” అని తదనంత రము ఈ విధముగా పరింపబడుచున్నది. “స్వహ్యేతస్మాదితి నేత్యన్య త్పరమస్తి అధనావదేయం సత్యస్య స్మృతం ప్రాణావై శత్రం తేషా మేషస్సత్యమ్ అని అర్థము :- అది కాదని ఈ బ్రహ్మకేదయితే చెప్ప బడినదో పరం స్వరూపగుణ విభూతులచే అత్యుత్కృష్టము వీదియును లేదు అనంతరము ఇతని నామధేయము సత్యస్యసత్యమని “ప్రాణా వై సత్యమ్” అని శ్రుతి వ్యాఖ్యానించుచున్నది. ప్రాణసాహచర్యముచే ప్రాణములు అనిజీవాత్మలు లక్ష్యములు కలవగుచున్నవి. ఆవి సత్య ముగా ఏకరూపసత్తావంతములే. ఎందుకనగా వాటికి స్వరూపాభావ

మ. ండుటవలన ఆ జీవులకు కూడా ఈ పరమాత్మ సత్యస్వరూప స్వభావములకు అన్యధాభావములేదని యర్థము. అట్లే “ద్వైవావ బ్రహ్మణో రూపే” అనువాక్యముచే మహావచికరబంధనముచే విహితముయొక్క మూర్తామూర్తాత్మకరూపద్వయ ఆకరవిశేషమునకు నిషేధాయోగముండుటవలన “నేతి నేతి” యనుదానియొక్క గుణనిషేధార్థత్వమునందు తదుత్తరమగు పునర్మహతర గుణవిదానాయోగము పలన “నేతి నేతిఅనే” ఈ నిషేధము గుణవిభూతివిషయముకాదు. మృతే రూపద్వయాభిహితమునందు దీనిరూపమింతయని ఈ రూపమునకే ఇయత్త ప్రాప్తించినదోతద్విషయము అగునుఅందువలననేదానితర్వా తది పరత్వాది బహుతరగుణ విధానమును పొందుచున్నదని తెలియుచున్నది.

మరియు “ద్వై వావ బ్రహ్మణోరూపే” అను వాక్యముచే రూపమునకుఅట్టి బ్రహ్మకుప్రకృతత్వావిశేషమువలన“అధాత ఆదేశోనేతినేతి” అను వాక్యముచే తదుభయమునకు కూడా ప్రతిషేధ్యత యుండుననే ఆశంకను “ప్రకృతై తావత్త్వమ్” అనుదానిచే తొలగించుచున్నాడు. ప్రకృతం వీదైతే ఇట్టి పరిచ్ఛిన్నమును మూర్తా మూర్త లక్షణమును అగు బ్రహ్మరూపమును అది కాదు కాదనే శ్లఙ్ఘమును ప్రతిషేధించుచున్నది. ఆ ప్రతిషేధమున కంటె మిక్కిలి మరల మరొక పరమున్నదని సూతార్థము చెప్పుచున్నాడు ఇదియే సూతార్థము.

తాత్పర్యము :- ఆ విధమఁ గా రెండింటికి ప్రతిషేధము యుక్తముగాదు ఎందుకనగా శూన్యవాదముండట వలన బ్రహ్మ ప్రతిషేధముకాదు. మహావచికరబంధనమున “బ్రహ్మవిదాహ్నోతిపరమ్”

“సత్యంజ్ఞానమనంత్రంబ్రహ్మ” అను వాక్యములచే వేదాంతములందు బ్రహ్మను ప్రతిపాదించి ఆ బ్రహ్మకే మరల అభావము కూడా కలిగించుచున్నాడు. “ప్రకాశాన్తాద్” అను న్యాయముచే బ్రహ్మను వదేశమునకే యుక్తత్వమందుటవలన ఇదియునుకాదు. అందువలన మూర్తా మూర్త లక్షణప్రపంచమే ప్రత్యక్షవగతమనిచెప్పబడి ప్రతిషేధింపబడుచున్నది, ఎందువలననగా ప్రతిషేధార్థముందుటవలన. మరియు “నేతి నేతి” అను నిషేధానంతరము “నహ్యేతస్మాదితి నేత్యన్యత్పర మస్తి” అని ప్రతిలోపలికియున్నాడు నేతి అనే ఆదిష్టము వలన ఈ బ్రహ్మకంటె అన్యుడు లేనేలేడు పరంబ్రహ్మయే ఉన్నాడు అని అర్థము. అందువలన ఉత్తరవాక్యమునందు బ్రహ్మయొక్క అస్తిత్వాభిధానమునకూడా “నేతి నేతి” అనే ప్రపంచమునకే నిషేధమని తెలుపుచున్నదని యువాఖ్యానము కాని అదికాదు. సూత్రాక్షరాననుగుణత్వమువలన అనువపన్నత్వమగుట వలన అట్లగుటలేదు.

అదిఎట్లనగా సూత్రమున “ప్రకృతైతావత్త్వంపి ప్రతిషేధతి” అనుచోట ఇట్టిపదోత్తరము అప్రత్యయశ్రవణముచే ఇట్లాంటి ఇయత్తా రూపమునకు ప్రతిషేధము ప్రతిచేయబడుతున్నదను అర్థము లభించుచున్నది. అంతేకాని ఏతావతకు ప్రతిషేధముచేయబడుచున్నదని కాదు ఈ ప్రకారము ప్రకృతం ఏ ఏతావత్ ఇయతావరిచిన్నము మగు మూర్తా మూర్త లక్షణమగు బ్రహ్మయొక్క రూపమును ఆవాక్యము ప్రతిషేధించుచున్నదా? లేదా? అను వాక్యము సూత్రాక్షరాననుగుణమే. రూపప్రతిషేధము నకవివక్షితత్వమునందు ప్రకృత ఏతావత్ అనునది ప్రతిషేధింపబడుచున్నదని చెప్పవచ్చును అంతే కాని తథోక్తముకాదు అయితే ఏతావత్త్వమనునది ప్రతిషేధింపబడు

చున్నదని, అందువలన సూత్రాక్షరాననుగుణత్వము స్పష్టము.

ఈ విధముగా పట్టుదలచేఉపదేశింపబడిన బ్రహ్మ యొక్క ప్రతిషేధము, “ప్రజ్ఞాలనాద్ధి” అను న్యాయముచే అనుపపన్నమని “నేతి నేతి” అనుదానియొక్క తత్రప్రతిషేధపరత్వము ఎట్లయితే నివారింపబడినదో అట్లే “ద్వైవావబ్రహ్మణో రూపే మూర్తం చామూర్తంచ” “యః పృథివ్యాంతిష్ఠన్ యస్య పృథివీశరీరంయోపుష్టిష్ఠన్యస్యావః శరీరం యస్తేజసి తిష్ఠన్ యస్యతేజః శరీరమ్” “యస్యపృథివీ శరీరం యః పృథివీమంతరే సంచరన్ యస్యావః శరీరం యోఽపామంతరే సంచరన్ యస్యతేజః శరీరం యస్తేజసోఽంతరే సంచరన్” అనుదానిచే విస్తారముగా వేదాంతములలో ప్రతిపాదితమైన బ్రహ్మకు మూర్తామూర్తశబ్దిత పృథివ్యాది ప్రపంచముచేరూపవత్వమునకు మానాంతరాప్రాప్తత్వముచే అనువాదానర్హతయగు శ్రుతిచే విధిత్పితత్వము అవశ్యాభువగంతవ్యమగు ఆన్యాయముచేతనే ప్రతిషేధముకూడా అనుపపన్నమని తత్రప్రతిషేధ పరత్వముకూడా “నేతి నేతి” అనుదానికి అనుపపన్నము. అందువలన శ్రుతిమూర్తామూర్తాత్మక బ్రహ్మరూపమును ప్రతిషేధముచేయుచున్నదన్న సూత్రార్థనర్థనముకూడా అనుపపన్నము. అందువలన మునుపుచెప్పినదే సూత్రార్థము.

“అథాత ఆదేశోనేతినేతి” అనుచోట ఇయత యే ప్రతిషేధింపబడుచున్నదికాని ప్రకృతాకారము కాదని వ్యాఖ్యానముచేయుచున్న సూత్రకారుని తుల్యన్యాయముచే “స ఏష నేతి నేత్యాత్మా” అనుచోటకూడా “ఇతిన” అనేదానియొక్క ప్రకృతాకార ప్రతిషేధార్థకత్వము నిషిద్ధమే అందువలన “స ఏష నేతినేతి నేత్యాత్మా” అనుచోట “ఇతిన”

అను ఉక్తార్థ విశిష్టము కాదని అర్థముకాదు మరైతే అతడే ఈ పరమాత్మ అని అతడు ఇట్టివాడుకాడని అర్థముకాదు. ఇతి శబ్దముచే పరిదృశ్యమానమగు ప్రపంచాకారమును పరామర్శించిపరమాత్మయొక్క త్వాదృశార్థ విశిష్టత ప్రతిషేధింపబడుచున్నది దానిచే పరమాత్మునియొక్క ప్రపంచ విలక్షణత్వము ప్రతిపాదితమగుచున్నది. అదే ప్రపంచ విలక్షణత్వము “అగృహ్యోన హిగృహ్యతే” అనే ఉత్తరవాక్యముచే స్పష్టికరింపబడుచున్నది. ఇంద్రియ గ్రాహ్య విజాతీయత్వాది ఇంద్రియములచే గ్రహింపబడలేదు విశరణస్వభావప్రపంచ విజాతీయత్వముచే విశీర్షమునొందడం లేదనిభావము.

ఒకవేళ “అథాత ఆదేశోనేతి నేతి” అనుచోట “నేతి నేతి” అనువాక్యముయొక్క ఇయంతానిషేధార్థకత్వం సూత్రకారులచే చెప్పబడినది అయినప్పటికి ప్రకృతమునందు ప్రపంచ వైజాత్య ప్రతిపాదన సరోత్తర వాక్యసందర్భపర్యాలోచనయందు “స విష నేతి నేతి నేత్యాత్మా” అనుచోట ఇతి నేతి యొక్క ప్రపంచప్రకారనిషేధ పరత్వము అవసీయమానమగుచున్నదన్న తదర్థకత్వమే యుక్తము. ఈ ప్రకారము ‘వాజసనేయకోక్త హర్దవిద్యయొక్క నిర్గుణ విద్యాత్వం దూరోత్పారితమని విధైక్యమే ఇచట పరస్పరగుణోపసంహారమును చెప్పచుండెడిసూత్రకారులచే వివక్షితమయినది. ఈప్రకారము ఛాందోగ్య హాజసనేయక గతహర్ద విద్యానిష్ఠునకు ఛాందోగ్యోక్త ఉత్కాన్తి ప్రతిషేధము అనుపపన్నము. ఛాందోగ్యసప్తమ ప్రపారకామ్నాత భూమ విద్యానిష్ఠసోత్కాన్తి ప్రతిషేధముకాదు అప్రకరణమునందలి శోకమిది.

న వశ్యో మృత్యుం వశ్యతి నరోగం నోత దుఃఖతామ్ |
సర్వం హ వశ్యః వశ్యతి సర్వమాప్నోతి సర్వశః ||

స ఏ కథా త్రిధా భవతి వచ్చాధా

సప్తధా నవధా పైవ పునశ్చైకాదశః స్మృతః”

అను శ్లోకముచే తద్విద్యానిష్ఠునకు ముక్తిదశయందు సత్య సంకల్పత్వా విర్భావమునకు ప్రజాపతి విద్యయందు “అస్మాచ్చరీ రాత్ సముత్థాయ వరంజ్యోతిరుపసంపద్యస్వేనరూపేణాభినిష్ప ద్యతే” అనుచోట శరీరము నుండి నిష్క్రమించి వరంజ్యోతిరుపసంప త్యనంతరభావితయొక్క వరనముచేత తద్విద్యానిష్ఠునకు కూడా శరీరా దుత్కాన్నియందు ఉత్త శ్రుత్యర్థవత్తిసిద్ధతచే దానికికూడా ఉత్కాన్ని ప్రతిషేధాయోగము ఉన్నది.

భూమవిద్యయొక్క నిర్గుణ విద్యాత్వమువలన నిర్గుణవిద్య యొక్కయు బ్రహ్మభావైకఫలత్వమువలన “స ఏ కథా భవతి” అను వాక్యముచే పరింపబడిన అనేక శరీరపరిగ్రహరూపమైశ్వర్యం తత్ఫలము కాదు. కాని భూమవిద్యా స్తుతియందలి ఆ ప్రకరణము నందు దాని ఉక్తియన్నచో అదిఅట్లు కాదు “స ఏ కథా భవతి” అనే శ్రుతి మాతృత్వమున ఫలపాదమునందు అభావాధికరణమున ఉత్త శ్రుతి ప్రమాణమ చే అనేక శరీరపరిగ్రహలక్షణైశ్వర్యమునకు బ్రహ్మ విద్యాఫలత్వవ్యవస్థాపనా సంగతి ప్రసంగముండుటవలన, దహరాది సగుణవిద్యా ఫలముచే భూమవిద్య చెప్పబడుటలేదు. ఈ ప్రకారము దానికి విద్యాఫలత్వవ్యవస్థాపనము సగుణవిద్యాభిప్రాయమని ఉక్తా ధికరణాసంగతికాదని చెప్పధగినది. అయినప్పటికితదధికరణసిద్ధాంతా సంగతికి దుర్వారమగుటవలన అచట ముక్తునకు శరీరమున్నదా?

లేదా? అనేచింతయందు “స హ వై సశరీరస్య సతః ప్రియాప్రియయోః
 అపహతిరస్తి, అశరీరం వావసంతంసప్రియా ప్రియే స్పృశతః” అని
 ముక్తిదశయందే అశరీరత్వ శ్రవణముండుటవలన ముక్తునకు శరీ
 రములేదనిబాదరి మతము “అభావం బాదరిరాహస్యేవమ్” అనే
 సూత్రముచే చెప్పిన తర్వాత “స ఏకధాభవతి త్రిధా భవతి” అనిముక్తు
 నకు అనేకధాభావశ్రవణమువలన భేదనాద్యవర్త అత్మయొక్క అనేకధా
 భావమునకు శరీరముద్వారావే వక్తవ్యత్వముండుటవలన శరీరము
 ఉన్నది అని జైమినిమతము. “భావం జైమిని వికల్పామననాత్” అనే
 సూత్రోక్తిచే ఇచ్చయందున్నప్పటికి శరీరముగ్రహింపబడుచున్నది
 ఇచ్చావరహమునందు అశరీరము నిలబడుచున్నదని ద్వాదశాహవదు
 భయ విధం బాదరాయణోత్తః” అనేసూత్రముచే సిద్ధాంతముచెప్పబడి
 నది. అచట ఒకవేళ సగుణముక్తి నిర్గుణముక్తి యనిముక్తి
 యందు విధములు. అచట నిర్గుణముక్తి అశరీతత్వరూపము. కాని సగుణ
 ముక్తియందు శరీరమున్నదని ఇది ఉపనిషత్తుల అభిప్రాయమని
 సూత్రకారుల ఆశయము ఉండవచ్చును. అప్పుడు అశరీరత్వ శ్రుతి
 నిర్గుణముక్తి విషయము సశరీరత్వ శ్రుతి సగుణముక్తి విషయమనే శ్రుతి
 ద్వయ విషయవ్యవస్థచే సిద్ధాంతమునకు సువచితచే సశరీత్వాశరీర
 త్వములకు బిచ్చికిత్వముచే ఉభయవిధశ్రుతి సంగమనం సూత్రకృ
 తానుచితముండవచ్చును అందువలన ముక్తి ఏకవిధమే. దానియందును
 సశరీరత్వాశరీరత్వ శ్రుతుల బిచ్చికశరీరతదభావవిషయతచే ఉపపత్తి
 చెప్పదగినదనే సూత్రకారాశయము స్పష్టముగా అవగమమగు
 చున్నది.

అందువలన భూమవిద్యా నీఘనకు చెప్పబడిన ఉక్తశ్రుత్యర్థా
 వత్తిచే శరీరరాదు త్రాగినిసిద్ధికి దానియొక్క ఉత్కృష్టి ప్రతిషేధము

నంభవించుటలేదు. కథవల్లయందు చెప్పబడిన విద్యానిష్ఠునకు కూడా లేదు. అందునా తృతీయతల్లియందు

“విజ్ఞాన సారధిర్యస్తు మనః ప్రగ్రహవాన్నరః।

సోధ్యనః పారమాప్నోతి తద్విష్టోఃపరమం పదమ్॥”

అనేమంత్రమున తద్విద్యానిష్ఠునకు వైష్ణవపరమపదప్రాప్తిఅభిధానముచే తత్పదప్రాప్తికి దేహదుత్కాన్ని సాధ్యతచే అతనికి కూడా ఉత్కాన్ని సిద్ధియే ఉన్నది ఈవిధముగా కథవల్లి చివరన

“శతం వైక చహృద యన్యనాడ్యస్తాసాంమూర్ధానమభి నిస్సృతైకా।
ద్వయోర్ద్వమాయన్న మృతత్వమేతి విష్యజ్ఞన్యా ఉత్కృమజేభవన్తి”
అనే మంత్రముచే తద్విద్యానిష్ఠునకు కంఠమునుండి శతాధిక నాడ్యోత్కాన్త్యభివానముఅని ప్రేరితిగతెలియుచున్నది.

ఏ దైతే చతుర్ముఖలోకభాజమును సగుణబ్రహ్మవిదులకు మూర్ధన్య నాడ్యోత్కాన్తిలోకాంతరగతియునుఇచ్చటఅభిదీయమానమగుచున్నదో అట్లు నిర్గుణబ్రహ్మవిదునకు కాదు. అతనికి “యడాసర్వే ప్రముచ్యంతే కామా యేఃసృహృదిశితాః। అధమర్త్యైమృతోభవత్యత్ర బ్రహ్మసమశ్చ తే” అను తత్పూర్వమంత్రమునందు ఇహలోకము నందే బ్రహ్మప్రాప్త్యభిధానముండుటవలన అది అట్లుకాదు. “తయోర్ద్వమాయన్న మృతత్వమేతి” అనే శతాధికనాడిచే నిష్కృమణమునకు అమృతత్వశబ్దితా పునరావృత్తి లక్షణ మోక్షసాధనత్వ ప్రతిపాదనము వలన చతుర్ముఖలోకమును హిందిన వానికికూడా “అబ్రహ్మభవనాల్లోకః” మొదలగు శ్రుతివాక్యములచే పునరావృత్తిస్మరణముఉండు

వలన అపునరావృత్తి సాధనచే పరింపబడిన శతాధికనాడినిష్క్రమణమునకు చతుర్ముఖలోక ప్రాప్తి విషత్వాయోగముండుటవలన ఉత్కాగ్నితెలియుచున్నది.

“తయోర్ధ్వమాయన్నమృతత్వమేతి” అని చెప్పబడ్డ అమృతత్వము మోక్షము కాదు మరేతే” అభూతసంప్లసంస్థానమమృతత్వం హి భాష్యతే” అను పరిభాషితమాపేక్షితమమృతత్వము చిరకాలావస్థాయిత్యరూపముఅన్నచో అది అట్లుకాదు. బాధకములేక పోయినను అమృతత్వశబ్దమునకు ముఖ్యార్థమువదలి గౌణార్థకల్పనాన్వయ్యత్యముండుట వలన అమృతత్వము మోక్షముకాదు.

“యథాసర్వేప్రముచ్యంతే” అను పూర్వమంత్రము నందు బ్రహ్మవిదునకు ఇచ్చటనేఅమృతత్వముచెప్పబడుటచేఅతనికి గత్యభావసిద్ధియుండుట వలన ఈ మంత్రమునకు తద్విషయత్వాసంబంధముచే చతుర్ముఖలోక ప్రాప్తివిషయతచే అవశ్యవక్తవృత్తిచేఅమృతత్వశబ్దమునకు గౌణామృతతార్థకత్వము అవశ్యము అశ్రయణీయమని చెప్పకూడదు. “అధమర్త్యైశ్చమృతోభవతి” అనే పూర్వమంత్రమున పరింపబడిన అమృతత్వశ్రవణ మాత్రమున గేమనాభావసిద్ధియుండువలన “తయోర్ధ్వమాయన్నమృతత్వమేతి”అనుచోటపరింపబడిన అమృతత్వమునకు అధికార్యాంతర విషయతయొక్క గౌణతకు అన్వాయ్యత్వముండుటవలన గౌణత్వములేదు.

ఉక్తసూత్రమునందు సూత్రకారులచే “తయోర్ధ్వమాయన్నమృతత్వమేతి” అనుచోట పరింపబడిన అమృతత్వమునకు గౌణత్వము

చెప్పబడలేదు “అధమర్యోఽమృతోభవతి” అన చోట చెప్పబడిన అమృతత్వమునకు గౌణత్వమే లేదు. అచట “వాఙ్మనసినంద్యతే” అను శ్రుతి వాక్యముచే పరిపబడినభూతాశ్రయవిశిష్టతాత్కాంతి అవిద్యనకా సగుణబ్రహ్మవిదునకు కూడా సమానమా? లేక విశేషమా? అను సందేహమురాగా విద్వాంసునకు “తమోర్ధ్వమయన్నమృతత్వమే” అను మోక్షప్రాప్తిశ్రవణముచేత పునర్భవాన్వితి పునర్భవార్థము భూతాశ్రయవిశిష్టతాత్కాంతి లేదని పూర్వపక్షమ రాగా “తయోర్ధ్వమయన్నమృతత్వమేతి” అనిపరిపబడిన అమృతత్వము నకచక్షుర్భూతమనందు అభూత సంస్థవావస్థానరూప గౌణామృతత్వరూపతచే తత్ప్రాప్తికే భూతాశ్రయ విశిష్టతాత్కాంతి సగుణబ్రహ్మవిదనకకూడాకలదని సిద్ధాంతిత మైనదని చెప్పనగును “శతంచైకాచ” అను శ్రుత్యవబృంహణభూతచే.

ఉర్ధ్వమేకః స్థితస్తేషాం యో భిత్వా సూర్యమణ్డలమ్ |
బ్రహ్మలోకమతిక్రమ్య తేన యాతి పరాం గతిమ్ ||

అను స్మృతిచే శతాధికనాడిచే నిష్క్రాంతుడైనవాడు చతుర్ముఖ లోకమున తిక్రమించిపరగతిశబ్దితమోక్షప్రాప్తి అభిదధానముచేనిరుక్త శ్రుతియందుండిడి అమృతత్వ శబ్దమునకు మోక్షపరక వివృతత్వమయిన తద్విరోధప్రసంగముచే సూత్రముయొక్క ఉదాహృతశ్రుతిస్థామృతత్వశబ్దమునకు చతుర్ముఖలోకమునందు చిరకాలావస్థానరూప గౌణార్థపరత్వాభిప్రాయ కల్పనాయోగముండుటవలన పూర్వశ్లోకముల చెప్పబడిన కాంతి సంబద్ధనాడులకు ఒకటిగాని వేరొకటిగాని ఏకస్థియొక్క నాడిపైన యుండినట్టి అసుషుమ్న ఖ్యరశ్మిచే సూర్యమండ

అమునుభేదించి బ్రహ్మలోకమును చతుర్ముఖలోకమును పరాగతిని మోక్షమును పొందుచున్నాడని ఉక్తస్మృతియొక్క అర్థము. ఇచట స్మృతియందు సుషుమ్నా నాడియందు చతుర్ముఖలోకాతిక్రమణోక్తి విరోధమువలనకూడా “తయోర్ధ్వమాయన్నమృతత్వమేతి” అను అమృతత్వశబ్దమునకు చతుర్ముఖలోకమునందు చిరకాలావస్థానరూపగోణామృతత్వ పరక్త్యోక్త్యసంభవముచూడదగినది.

ఈ ప్రకారముగా “సమానాచాస్పత్యుపకరమాదమృతత్వంచానుపోష్య” అను సూత్రమునందు “అధమర్త్యోమృతోభవతి” అనుచోట నుండెడి అమృత శబ్దమునకే గోణామృతత్వపరతయొక్క వ్యవస్థాపితత్వము చెప్పబడుటచే “తయోర్ధ్వమాయన్నమృతత్వ అనుచోట పరింపబడిన అమృతత్వము మోక్షరూపమే యని తత్సాధనతచే పరింపబడిన శతాధికనాడిచే నిష్క్రమించిన నాడికి చతుర్ముఖలోక ప్రాప్తి విషయాత్వాసంభవముండుటవలన ప్రకృత బ్రహ్మవిద్యానిష్ఠా విషయత్వముగలవానికే వాచ్యతాఉండుటవలనఉక్త శ్రుతిచే బ్రహ్మవిద్యానిష్ఠునకు దేహాదుత్కృమణ సిద్ధియొక్క నిష్ప్రీత్యా హతచే దానికి కూడా ఉత్కాన్తి ప్రతిషేధము సంభవించుటలేదు. పేయిమాటలేల? అనియమాధికరణమునందు సూత్రకారులచే సమస్త బ్రహ్మవిద్యానిష్ఠులకు అర్చిరాదిగతియొక్క వ్యవస్థాపితచే “స్పష్టోహ్యేకే హిమ్” అనే సూత్రముచే బ్రహ్మచేత్రలందు కొందఱికి ఉత్కాన్తి ప్రతిషేధకత్వము అనుపపన్నమే అచట కొన్ని బ్రహ్మవిద్యులందు అర్చి రాగతి పరింపబడుచున్నది. కొన్నింటి యందు పరింపబడుటలేదు అందువలన అర్చిరాదిగతి సర్వబ్రహ్మ విద్యాసాధారిణియా? కాదా? అని సంశయము రాగా ఏ బ్రహ్మవిద్యయందు అర్చిరాదిగతి పరింపబడినదో

తన్నీర్లములయిన వాడికి అద్వితీయతానీ ఇతరములకు కాదు మౌనాభావముందుటవలన అను ఘోర్వపక్షముకాగా “అనియముః సర్వేషామ్” అను సూత్రముచే సిద్ధాంతము చెప్పబడినది. సమస్త బ్రహ్మవిదులు అర్చిరాదిగతిద్వారానే వెళ్ళుతున్నందున ఏదట అర్చిరాదిగతి పరింపబడినదో తన్నిష్ఠములకి అగతిరునినీయుమములేదు. అట్లున్నప్పటికీ కష్టానుమానమువలన ప్రతిస్పృతులకు కూడా వీరోధము మరొకవిధమున తద్వితోధమే చిరడవచ్చునని సూత్రార్థము.

తాత్పర్యము :- పంచాగ్ని విద్యా ప్రకరణమునందు “తదేవ ఇత్థం వీదుర్యేచామీ అరణ్యే శ్రద్ధాం సత్యముహసతే తే తిష్ఠిషమభిసంభవన్తి” అను వాక్యముచే పంచాగ్ని విదులకు తదితర బ్రహ్మవిదులకును అర్చిరాదిగతి పరింపబడుతున్నది. తత్ = పూర్వ ప్రకృతాత్మస్వరూపము, ఇత్థనే = తదిద్వివిక్తతచే ఉపరైతే ఉపాసించుచున్నారో, ఇతరులైపైతే ఈ అత్యామున శ్రద్ధను కురస్కరించుకొని సత్యమును పరమును అగు బ్రహ్మకును ఉపాసనే చేయుచున్నారో ఆ ఇరువర్గముల పౌరుషాన్ని ఉపాసేమిందుచున్నారని తదర్థము ఇవట ఏవకారముచే సత్పుయానగతియే క్షయవిభవమగుచున్నది.

ఈ ప్రకారము

“య ఏవమేనర జానన్తి యే చారణ్యక మాశ్రితాః।

ఉపాసతే తవః సత్యం శ్రద్ధయా పరయా యుతాః।

క్రమాత్తే సరిభవన్త్యర్చిరహః క్షణం తథోత్తరమ్॥”

అను వాక్యముచే పౌరుషపురికినీ అర్చిరాదిగతి స్మరింపబడుటకు

న్నది. దానివలన ఒకపేజీ అర్చిరాదిగతి వ్యవస్థితమైనచో ఉత్తమతీ
స్మృతి విరోధము కూడా యుండవచ్చును అందువలన అర్చిరాదిగతి
సర్వబ్రహ్మవిద్యాసాధాణి కలది.

ఉత్త సూత్రమునందు సగుణ బ్రహ్మవిద్యానిష్ఠులకు అందరికిని
అర్చిరాదిగతి వ్యవస్థాపితమయినది. నిర్గుణ బ్రహ్మవిదునకు కూడా
సూత్రాభిప్రాయము కాదన్నచో అది అట్లుకాదు సూత్రమునందలి
అందరికిని అనుసగుణ బ్రహ్మ విద్యానిష్ఠ పరతఃసంకోచమునందు మా
నాభావముండుటవలన. సూత్రకారులచే ఒకచోట నిది నిర్గుణ బ్రహ్మవిద్య
మరియు ఏతన్నిష్ఠునకు అర్చిరాదిగతిచే గమనము అని స్ఫుటముగా
వ్యవస్థాపితముకాగా చెప్పబడిన సూత్రమునందలి అందరికిని అను
పదము యొక్క సగుణవిద్యానిష్ఠతఃసంకోచము యుక్తమే ఎచ్చటను
అట్టివ్యవస్థాపనముకనబడుటలేదు “స్పష్టో హ్యేకేషామ్” అను నిర్గుణ బ్రహ్మ
విదునియొక్క ఉత్కాంతి ప్రతిషేధము వలననే సంకోచకల్పనయందు
మరల అన్యోన్య్యాశ్రయము తత్సూత్రమునందలి బ్రహ్మవేత్తలంగు
కొందరికి ఉత్కాంతి ప్రతిషేధకత్వము సిద్ధించగా అనియమసూత్రము
నందు సర్వశబ్దసంకోచసిద్ధిసిద్ధించిన తత్సంకోచమున ఉత్త సూత్రము
యొక్క కొందరి ఉత్కాంతి ప్రతిషేధకత్వసిద్ధియని తెలియు
చున్నది.

ఈ విధముగా “స్పష్టో హ్యేకేషామ్” అను సూత్రమునందు పక్ష
విపరివృత్తి ద్యోతకమునకు ఏదేని అభావముండుటవలన పై పెచ్చు “హి”
శబ్దముచే పూర్వోక్తార్థదృఢీకరణ పరత్వమునకే స్వరసత ప్రతీతిచే
“ప్రతిషేధాదితినైన్న శారీరాత్” అని చెప్పబడ్డ అర్థమునకు దృఢీకర

ణము దీసివేచేయబడుచున్నదని అవగతమగుటవలన “నతస్యప్రాణా
 ఉత్క్రామన్తి” అను అర్తభాగ పరిశ్నప్రతివచనైకార్థముచే శరీరాదు
 త్క్రాన్తి ప్రతిషేధ పరత్వపక్షమునందు బహుతర దోష ప్రసంగము
 వలన “న తస్మాత్ ప్రాణాః ఉత్క్రామన్తి” అను సమాన ప్రకరణ
 వాక్యాంతరైకార్థముచే శరీరాదుత్క్రాన్తి ప్రతిషేధ పక్షమునందు
 దోషలేశాసంస్పర్శవలనను, శరీరాదుత్క్రాన్తి ప్రతిషేధ పక్షసిద్ధాంత
 పక్షతయే యుక్తతగా నాదీయొక్క వ్యత్యయాశ్రయణయుక్తత్వము
 వలన “సమానా చాస్పృత్యపక్రిమాత్” అను సూత్రమునందు సూత్ర
 కారులచే అవిద్వాంసులకువలె విద్వాంసుల ఉత్క్రాన్తికూడాసిద్ధాంత
 కరించినందున తద్విరోధ పరిసంగమువలన “గతేర్ధవత్వముభయ
 ధాన్యధా హి విరోధః” అను సూత్రము యొక్క నిర్గుణబ్రహ్మవేత్త
 యందు వైయర్థ్యమువలన గతిలేదనే వ్యాఖ్యానమునకు బహుతరదోష
 దుష్టతచే తత్సూత్రముయొక్క అర్థాంతరపరతచేతను ముందుగనే
 చక్కగా నిరూపితమగుటవలన నిర్గుణ విద్యాత్వముచే పరాభిమతవిద్యా
 నిష్ఠులకుకూడా ఉత్క్రాన్తియందు అర్చిరాదిగతికి ఆయా శ్రుతిసూత్ర
 సిద్ధతచే ప్రదర్శితమయిన ఏ బ్రహ్మవిదునకయిన ఉత్క్రాన్తి పరి
 షేధాసంభవముండుటవలన అనియమ సూత్రమునందుబ్రహ్మవిదులంద
 రికి అర్చిరాదిగతియొక్కవ్యవస్థాపితత్వముచేతద్విరోధమువలన “స్పష్టో
 హ్యేకేషామ్” అని బ్రహ్మవిదువకు దేహదుత్క్రాన్తి ప్రతిషేధపరతచే
 వ్యాఖ్యానమనుపపన్నమని ముందు చెప్పబడినదియే తత్సూ
 త్రార్థము.

అస్పృత్యపక్రిమాధికరణమునందు బ్రహ్మవిదునకు తదితరునకు
 నాడిప్రచేశమునకు ముందే ఉత్క్రాన్తి ప్రకారఅవిశిష్టము అని చలికి

శతాన్ని పరిక్షేపక కరిహృతమయినదని నిర్ధారించింది. “తతో
 గ్రంథాలనం తత్ప్రకాశితద్వాతో విద్యాసామర్థ్యే తత్ప్రగత్యను
 స్పృశి యోగోవప్య హిర్థానుగృహీతః శతాధికతయా” అనునీసూత్రము
 నందు విద్వాంసునకు శతాధికతచే మూర్ధన్యనాడితే నిర్ణయమనమనీ విశే
 షముగా విద్వాంసుడు ఉద్ధరింపబడియున్నాడు బ్రహ్మవేత్తయగు
 విద్వాంసుడు విద్యాసామర్థ్యముచే అవిద్యయొక్క శేషభూతఅంగభూ
 తము ఏదోకదానియొక్క గత్యనుస్పృశితున అర్పిరూపిగతివినంతనే
 తావద్యోగమున్నది. తానివలన ప్రసన్నహర్ష హృదయోకాశస్థిత
 మైత పరమపురుషునిచే అనుగృహీతుడగుచున్నాడు.

అడవిలోన ఆ విద్వాంసునియొక్క స్థానము హృదయోగము
 నందులి జ్వలనదీప్తి ఎట్లుండునో ఆ విధముగా ఉండును. తానిహర్షాను
 గ్రహణితస్ఫురణచే ప్రకాశితమగుద్వారమును సుఖమృగ్యైక మూర్ధ
 న్యనాడిద్వారము ఏదైతే ఉన్నదో అట్టిదానివలెనున్న శతాధికనాడితే
 శరీరమునుండి నిష్క్రమణనొందుచున్నాడని సూక్ష్మార్థము. నాడుల
 యొక్కఅతిసూక్ష్మతచేవృతహృదయివేదత్యమున కూడావరమవురుషా
 తాధనరూపతయందురుగుచేస్తానుష్ఠితబ్రహ్మవిద్యచేప్రీతమయినహర్షవర
 మవురుషాను గ్రహముచే ఉపాసకాధిష్ఠాన భూతహృదయోగమునందు
 స్ఫురణముఅగుచున్నది. ఆ స్ఫురణముచే. ప్రకాశితమయిన మూర్ధ
 న్యనాడిద్వారముచే ఈవిద్వాంసుడు దేహమునుండి వెడలుచున్నాడని
 సూక్ష్మాశయము. “తస్యైవైత్యస్య హృదయస్యోగోఽపిద్యోతేన్దైష
 త్యానిషోమతి” అను శ్లోకముని కలు వివక్షితమయినది.

, ఈ విధముగా మూర్ధన్యనాడిచేనిష్కా, ఈ విధముగా విద్వాంసునకు

అర్చిరాది మార్గమున ప్రస్తావనమున్నదని అర్చిరాద్యధికరణమునందు వ్యవస్థాపితమయినది. అదే విధముగ “అర్చిరాదినా తత్ప్రధితే” అనుసూత్రము ఒక్కఅర్చిరాది మార్గముననే బ్రహ్మవిదులకు గమనమని తత్ప్రధితీకే సర్వోపనిషత్తులందు దానికే ప్రత్యభిజ్ఞానముండటవలన అదియే సూత్రార్థమని తెలియుచున్నది. అర్చిరాదులుకూడా మార్గగమయితలగు అగ్నిద్యభిమాన దేవతా విశేషములని అతివాహికాధికరణమునందు “అతివాహికాస్తల్లింగాత్” అను సూత్రముచే వ్యవస్థాపితమయినది. అర్చిరాదులగు అతివాహికములు మార్గగమయితములు. మార్గగమయితృజ్ఞావకములు తల్లింగమందుండుట వలన ఈ అర్థము తెలియుచున్నదని సూత్రార్థము. అర్చిరాదులందలి అంతిమమానవునకు “తత్పురుషోమానవః స వీనాన్ బ్రహ్మగమయతి” అను మార్గగమయితృత్వ శ్రవణమువలన ఇతర అర్చిరాదుల మార్గమున కూడా గమయితృత్వమే సంబంధము అని తెలియుచున్నదనిభావము “వైద్యుతేనైవ తతచ్ఛుతే” అనుసూత్రముచే అమానవునకేసాక్షాత్తు బ్రహ్మగమయితృత్వము స్థాపితమయినది. తతనంతరమువైద్యుతాదువరి వైద్యుతాతివాహికముచే బ్రహ్మప్రాప్తిగమనము “తత్పురుషోమానవః స వీనాన్ బ్రహ్మగమయతి” అనుచోట దానియొక్క అర్థశ్రవణమువలనయ్యని సూత్రార్థము. ఈ విధముగా అర్చిరాదిగతిన వెల్లినట్టి బ్రహ్మవిదునకు చతుర్ముఖలోక ప్రాప్తివక్ష్యమును ప్రతిక్షేపించి పరబ్రహ్మప్రాప్తి కార్యాధికరణమునందు సిద్ధాంతితమయినది,

అదిఎట్లనగా “స వీనాన్ బ్రహ్మగమయతి” అనుచోటమూలవోపాసికులను బ్రహ్మనుపొందింపజేయుచున్నదని చెప్పబడినది. అచట గల సంశయమిది, అర్చిరాదిఅమానవానంతరఅతివాహికగణముయొక్క

కార్యమేమి? హిరణ్యగర్భుని ఉపాసించువారలను అర్చిరాదులు కొని పోవుచున్నవా? లేక పరం బ్రహ్మనుపాసించువారలను తీసికొనిపోవుచున్నవా? లేక పరం బ్రహ్మోపాసనముల ప్రకృతివియుక్త స్వాత్మను బ్రహ్మత్వకముగా ఉపాసనముచేయువారలనా? అని సంశయము. అచట “కార్యంబాదరిరన్యగత్యుత్పత్తేః” అను బదు సూత్రములచే బాదరిమత మిట్లుచెప్పబడియున్నది. కార్యమనునిచట విషయవాక్యమునందు “వీనాస్” అను ఉపాసితులకు ప్రతివన్న త్వముండుటవలన సూత్రమునందు “ఉపాసీనమ్” అనునదే అధ్యాహర్యము “అప్రకీతాలమ్బకాన్నయతీతి” అనే సిద్ధాంతసూత్రమునుండి నయతి అనునది ఆకర్షణీయము. అందువలన కార్యమును హిరణ్యగర్భోపాసీనమును అర్చిరాదివాహికగణమును తీసికొనిపోవుచున్నదని బాదరి ఆచార్యుడు తలపోయుచున్నాడు అచట అన్యగత్యుపపత్తేరితి అని హేతువుచెప్పబడినది. ఈ కార్యభూతహిరణ్యగర్భోపాసకునకుగత్యుపపత్తేః = స్వప్రాప్త్యప్రాప్తికి గమనోపపత్తియని సూత్రార్థము.

తాత్పర్యము :- పరం బ్రహ్మయొక్క సర్వవ్యాప్తిచే అతని నిత్యప్రాప్తతచే తదుపాసకునకు తత్ప్రాప్తికై దేశాంతరగమనము కుదురుటలేదు. కాని హిరణ్యగర్భునకువరిచ్చిన్న దేశవిశేషవర్తిచేకుతదుపాసకునకు తత్ప్రాప్తికై గమనము కుదురుచున్నది. విశేషితత్వమువలన అర్చిరాదిచే లభించిన పరబ్రహ్మకు వ్యావర్తితత్వము ఉండుటవలన కార్యము ఉపాసీనునే కొనిపోవుచున్నదని సూత్రార్థముద్వారాతెలియుచున్నది.

తాత్పర్యము :- “తత్పురుషోఽమౌనహసనవీత్యబ్రహ్మలోకాన్ గమ

‘మతి’ అని పరిచయబడుచున్నది. అచట బ్రహ్మలోకాన్ అనేపదము యొక్క “ఏష బ్రహ్మలోకః సమాధితిహోవాచ” ఇత్యాదులకు వలె బ్రహ్మైవలోకో బ్రహ్మలోకః అను కర్మధారయముచే పరబ్రహ్మ పరత్వము యుక్తముకాదు. ఎందువలననగా లోకాన్ అనుబహువచన శ్రవణ విరోధముండుటవలన. పరబ్రహ్మమునకు అసాధారణలోక విశేషము ప్రామాణికముకాదు. హిరణ్యగర్భునకే ప్రామాణికము. అందువలన ఇచట అమానవునకు కార్యభూతహిరణ్యగర్భలోకప్రాప్తకత్వ శ్రవణముచే అమానవ ప్రాపణీయం అందున్న కార్యభూతము హిరణ్య గర్భాఖ్యము బ్రహ్మ మేయని తెలియుచున్నది. ఈ ప్రకారము “ప్రజాపతేః సభాం వేశ్మ ప్రవద్యే” అనే అర్చిరాదిచే ప్రస్థితమయిన వ్రజాపతి శబ్దితచతుర్ముఖ సభావేశ్మ ప్రాప్త్యభిసంధి శ్రవణముచే గూడా ఈ అర్థము తెలియుచున్నది. అందువలన అమానవీయ కార్యము హిరణ్యగర్భోపాసనమే అని తెలియుచున్నది.

అట్లయినచో “స వినాన్ బ్రహ్మగమయతి” అనేవ్యవదేశము యుక్తముకాకున్నది. ఎందువలననగా బ్రహ్మనేహించింపచేయుచున్నదన్నచో అప్పుడు, ఈవదేశంపదగినది. పుంలింగ బ్రహ్మశబ్దమునకే హిరణ్యగర్భవాచిత్యమువలన ఆదిత్యాశంకచే “సామీప్యాత్తుతద్వ్యవదేశః” అని పలికియున్నాడు. సామీప్యమువలన వ్రజాపతిత్వము హిరణ్యగర్భునకు పరబ్రహ్మ సన్నిహితత్వముండుటవలన అవ్యవదేశము నపుంసక శబ్దముచేవ్యవదేశమున్నది. బ్రహ్మకార్యత్వమువలన బ్రహ్మయన్యే అర్థనిర్దేశము. కార్యమునందుకారణోపచారమనిభావము ఈ ప్రకారము అర్చిరాదిచే ప్రస్థితులయినవారికి హిరణ్యగర్భప్రాప్తి వక్షమున వారికి “శతంచైకాచ హృదయస్యనాడ్యస్తాసాం మూర్ధానమ

బినిస్కరై కాతయోర్ధ్వమాయన్న మృతత్వమేతి" అని "స ఏనాన్ బ్రహ్మ
 గమ యిత్యేష దేవవధో బ్రహ్మపథవీతేనపథాప్రతిపద్యమానా ఇమం
 మానవమావర్తం నావర్తనే" అని అమృతత్వప్రాప్తిపునరావృత్తుల
 శ్రవణం విరుద్ధమగుచున్నది. కార్యభూతమగు హిరణ్యగర్భలోకము
 నకు మహాప్రళయమునందు నాకావర్జనముచే తల్లోకమును పొందిన
 వారికి పునరావృత్తి ఆవశ్యకతయుండుటవలన "ఆ బ్రహ్మభువనాల్లోకాః
 పునరావర్తనోద్భవ" ఇత్యాదులందు చతుర్ముఖలోకమును పొందినవారి
 అమృతత్వాపునరావృత్తుల అసంభవమున్నదను అశంకను "కార్యా
 త్యయే తదధ్యక్షేణసహతిః పరమభిధానాత్" అని పరిహరించుచున్నాడు
 కార్యమైనహిరణ్యగర్భలోకమునకు నాశముకాగాతదధ్యక్షుడైనహిరణ్య
 గర్భునితోసహా అచట అధిగత విద్యుడైనందువలన కార్యభూత హిరణ్య
 గర్భలోకమునుకడివరం బ్రహ్మనుపొందుచున్నాడు. అర్చిరాదిచేహిరణ్య
 గర్భుని పొందింపబడిన పురుషుడనివాక్యశేషము. "తే బ్రహ్మలోకేతు
 పరాంతకాలే పరామృతాత్ పరిముచ్యంతిసర్వే" అను అభిధానముచే
 ఈ అర్థము తెలియుచున్నదని సూత్రార్థము. బ్రహ్మలోకముయగు
 చతుర్ముఖలోకమునందలి యతులందరు ఐరాన్త కాలమున పరమగు
 బ్రహ్మయుషాంతకాల అవసానవేళయందు పరామృతమును పొందు
 చున్నాడు అనిల్యబ్లోప పంచమిద్వారా చెప్పచున్నాడు. పరిముచ్యంతి
 = ముక్తులగుచున్నారు. శ్రుత్యర్థమని పూర్వవక్షాభిప్రాయము. ఉక్త
 శ్రుతియందు అచట అధిగతవిద్యా అని పరిచినలదువలన తల్లాభము
 కొఱకై "స్మృతేశ్చ" అను శ్రుతివచనమునుకూడా ఉక్తార్థమునందు
 ప్రమాణముగా పలికి యున్నాడు. "బ్రహ్మణాసహ తే సర్వేసంప్రాప్తే
 ప్రతిసంచరే పరస్యాంతే కృతాత్మనః ప్రవిశంతిపరం పదమ్" అను
 శ్రుతియొక్క ఈ అర్థముద్వారా తెలియుచున్నదని సూత్రార్థము.

చతుర్ముఖలోకము. ను- పొందినవారందరును కృతాత్ములై అధిగత పర విద్యులై పరుడగు చతుర్ముఖాయుమనియొక్క అంతావసాన కాలము నందు ప్రతిసంచరమానమగు మహా ప్రళయమునం ప్రాప్తించగా పరం పదమ యివరమాత్మ స్వరూపము ను ప్రవేశించుచున్నారని ఉక్తస్మృతి. వచనార్థమేని పుర్వపక్షియులయొక్క అభిమతము. ఈ ప్రకారము పంచసూత్రములచే బాదరివక్షము ప్రదర్శించబడినది.

అచట ప్రథమసూత్రమున అర్చిరాదిమార్గగాములకు చతుర్ముఖ లోక ప్రాప్తివక్షమున గత్యుప పత్త్యుపన్యాసముచే పరబ్రహ్మ ప్రాప్తిస్వీకారవక్షప్రతిక్షేపమునందు దానియొక్క ప్రబల హేతుత్వము ప్రధాన హేతుత్వము అభిమతమని తెలియుచున్నది. ద్వితీయసూత్ర మున “బ్రహ్మలోకాన్ గమయతి” “ప్రజావతేః సఖాం వేశ్యప్రపద్యే” అను శ్రుతివాక్యములందు అర్చిరాదిచే వెళ్ళిన చతుర్ముఖలోకతత్పథా వేశ్యాది ప్రాప్తి ప్రతి పాదనరూప స్వవక్షసాధక రూపహేతువు చెప్ప బడినది. తృతీయ సూత్రమున స్వవక్షమందు గతికాస్త్రములలో పర బ్రహ్మము వృత్తన పుంసక బ్రహ్మశబ్దముచే పొందిననిర్దేశానుపవత్తి పరిహృతమయినది. చతుర్థపంచమసూత్రములందు స్వవక్షమున అర్చిరాదిన వెళ్ళినవారికి అమృతతప్తప్రాప్తి అపునరావృత్తిరూపము అనుపపత్యంతరము పరిహృతమయినది. ఇచట ప్రథమ సూత్రము నందు పరవక్షమున ఈ ప్రకారము అనుపవత్తి అభిప్రేతమయి యున్నది అప్రాప్తమగువస్తువును పొందడమే ఒకానొకప్పుడు ఆగమ నము. సర్వగతుడగు బ్రహ్మకు నిత్యప్రాప్తత్వమే తత్ప్రాప్తి యందు అట్టి కృత్యచగ్గమనము యుక్తమగుటలేదు. బ్రహ్మవిద్యకూడా బ్రహ్మప్రాప్త్యర్థముకాదు బ్రహ్మప్రాప్తికిసాధనమే అది అ విద్యాని

వృత్త్యర్థము. ఆ అవిద్యుక శబ్దనే నిష్కర్తృవకాశము ండుటవలన
 “భిద్యతే హృదయగ్రంథిశ్చిద్యంతే సర్వసంశయాః, క్షీయంతే చాస్య
 కర్మాణి తస్మిన్ దృష్టేపరావరే॥” మే దలగు వాటియందు విద్యాప్రతి
 భేదమునకు బ్రహ్మసాక్షాత్కార మాత్రసాధ్యత్వాభిధానము వలన
 అర్థముకూడా క్వచిద్గమనాపేక్షితము కాదు. అందువలన పరబ్రహ్మ
 ప్రాప్తిపక్షమున గణితస్థానివపవత్తియని తెలియుచున్నది. ఈ
 ప్రవకారము పరపక్షమున అనువత్తియును స్వపక్షమున ఉపవత్తిను
 చెప్పుచున్న బాదరి ఆచార్యునియొక్క ఆశయము తెలియుచున్నది
 “పరబ్రహ్మ స్వరూపప్రాప్తి పరవిద్యాఫలము కాదు. దానికి సర్వగత
 త్వము సర్వదాప్రాప్తత్వము ండుటవలన. లోకవిశేషమునందు శరీర
 విశేషావచ్ఛిన్న పరబ్రహ్మ ప్రాప్తి జక్షణక్రిడనాది సేవావిహార
 సిద్ధివర్యంతము తత్ఫలము కాదు. లోక విశేషశరీరవిశేషాదుల నన్ని
 వేశ విశేషరూపతచే ఒకానొకప్పుటికికూడా తన్నాశముయొక్క అవర్జన
 యత్వముచే పరవిద్యాఫలముయొక్క మోక్షరూప నిత్యపురుషార్థతచే
 వాది సర్వశాస్త్రవ్యాకోపవ్రసంగము వలన పరవిద్యాఫలము యొక్క
 సంసారమువలన అవిశేషవ్రసంగము వలన మరియు భ్రాంతివిశేషరూపా
 విద్యానివృత్తియే అఫలము. భ్రాంతికి తత్వజ్ఞాన బాధ్యతల ఉత్పన్న
 తత్వసాక్షాత్కారమునకు బ్రహ్మవిదునకు స్వదేశమే భ్రాంతినిష్కర్త
 సంభవముచే తద్దర్శము. క్వచిత్గమనాపేక్షితము కాదు. అందువలన గణ
 తాస్త్రము పరవిద్యావిషయము కాదు కాని అది అపరవిద్యావిషయము.
 హిరణ్యగర్భప్రాప్తిరూపతత్ఫలము నకసాధ్యత్వము ండుటవలన అందు
 వలన పరవిద్యాఫలస్వరూపనిరూపణసిద్ధపరబ్రహ్మభ్రాంతి పక్షీయగత్య
 నుపవత్తిసహకృత చతుర్ముఖప్రాప్తి పక్షీయగత్యుపవత్తిరూపలింగము
 నకు స్వపక్షసాధకవరం పరిధమసూత్రము. ద్వితీయ సూత్రము నందు
 “విశేషితత్వాచ్చ” అను అర్చిరాది మార్గప్రాప్యనకు విశేషితత్వమును

చెప్పచున్నది ఈ అభిప్రాయము. “తత్పురుషోమానవః స ఏతః బ్రహ్మలోకాన్ గమయతి” అను అర్చిరాదిమార్గప్రాప్త్యాభిధాయ శ్రుతి యందు బహువచనాంత బ్రహ్మలోకశబ్దమునకు నిషాదస్థవతి న్యాయ యుచే బ్రహ్మయేలోకము బ్రహ్మలోకము అను కర్మధారయాశ్రయణ ముచే పరబ్రహ్మపరత్వము బహువచన విరోధమువలన సమాన ప్రక రణమునందు “పురుషోమానవ ఏత్య బ్రహ్మలోకాన్ గమయతి తేషు బ్రహ్మలోకేషు పరాః పరావతో వసన్తి” అనుబృహదారణ్యకశ్రుతియందు అర్చిరాదిచే హిందబడిన బ్రహ్మలోకమునకు తన్నీ తపురుషవాసస్థాన త్వోక్తి విరోధమువలన షష్ఠీసమాసమే ఆశ్రయణీయము.

అచట బ్రహ్మశబ్దమునకు చతుర్ముఖపరబ్రహ్మభయసాధారణ్య మునకూడా పరబ్రహ్మయొక్క అసాధారణ లోకమునకు అప్రామాణి కత్వముండువలన సమాన ప్రకరణమునందు “ప్రజాపతేః సఖాం వేశ్మ ప్రపద్యే” అనే అర్చిరాది మార్గశ్రమ్యాభి సంధిశ్రుతియందు చతు ర్ముఖరూఢ ప్రజాపతిశబ్దఘటితమందు చతుర్ముఖసఖావేశ్మప్రాప్తికి స్పష్టముగనే ప్రతిపాదితమైన తదైకార్థతచే చతుర్ముఖ పరత్వమే యుక్తము. ఈ ప్రకారము అర్చిరాది మార్గమున వెళ్ళువానికి ఉక్త శ్రుతిద్వయముచే చతుర్ముఖలోక తత్వభావేశ్మాదికమే హిందదగినదని ఉపదేశించ బడుచున్నది. అందువలన చతుర్ముఖలోకప్రాప్తిరూప లింగముచే స్వపక్ష సాధనపరము ద్విత్వీయనూత్రము. ఈ ప్రకారము అన్యథాసిద్ధనిరుక్తలింగ ద్వయముచే అర్చిరాదిమార్గములకు హిరణ్య గర్భప్రాప్తి నిశ్చయమైనందున “స ఏనాన్ బ్రహ్మగమయతి” అను పరబ్రహ్మముఖ్యవృత్త నపరక బ్రహ్మ శబ్దమునకు గౌణవృత్తిచే నిర్వాహ్యత్వప్రదర్శనపరముత్పత్తీయనూత్రము. అచట గౌణవృత్తిన

చెప్పబడుటలోని అభిప్రాయమిది. సత్సంభవము నందు శబ్దమునకు ముఖ్యార్థము గ్రాహ్యము. అసంభవమున కూడాకాదు. ప్రకృతము నందును అసంభవము ప్రదర్శితము. అందువలన ప్రకృత బ్రహ్మ శబ్దము గొణవృత్తిచే నిర్వహింపజేసి అర్చిరాదిచే వెళ్ళిన వారికి అమృతత్వప్రాప్తి అపునరావృత్తిత్రుతులకు స్మృత్యంతర తదువబృంహణ స్మృత్యను రోధముచే క్రమముక్తిపరతచే నిర్వాహ్యత్వ ప్రదర్శనవరములు చతుర్థపంచమసూత్రములు.

ఇచ్చట బాదరి వక్షము నిర్గలితార్థము. అర్చిరాదిగతి వాహిక గణము అర్చిరాదిచేవెళ్ళినవారినివరబ్రహ్మను పొందింపజేయుచున్న దన్న వక్షమున సర్వగతత్వముచే నిత్యప్రాపుడును అగు వరబ్రహ్మ యొక్క గంతవ్యత్వానుపపత్తి సమాన ప్రకరణమునందు “బ్రహ్మలో కాన్ గమయతి” అను బహువచనానుపత్తియొక్క సన్నివేశవిశిష్ట భోగభూమి ప్రసిద్ధలోకశబ్దసామంజస్యోనుపపత్తికి “తేమబ్రహ్మలోకేమ ఐరావతోవసన్తి” అనే శ్రుత్యంతరోక్తాధికరణమునందు భావానుపపత్తికి లోకవిషావచ్చిన్న మగు వరబ్రహ్మయొక్క ప్రాప్యత్వోపగమసన్నివేశ విశిష్టరూపమగులోకమునకు ఎప్పటికప్పుడు నాశముయొక్క ఆవర్జనీయతచే పరవిద్యాఫలముయొక్క నిత్యత్వానుపపత్తికి అతివాహికగణము వరబ్రహ్మను పొందింపజేయుచున్న దన్న వక్షము యుక్తముగాదు, హిరణ్యగర్భుని పొందింపజేయుచున్న దన్న స్మృతివక్షమున పరిచ్చిన్న దేశవర్తియగు హిరణ్యగర్భుని గంతవ్యత్వోపపత్తికి బహువచనాంత లోకశబ్దము యొక్క సామంజస్యోపపత్తికి తల్లొకముయొక్క అధికరణత్వోపపత్తికి చతురు సభావేశ్మప్రాప్తికి విశిష్టశ్రవణాదర్చిరాదిమార్గగామి ప్రాప్యవాచియగు నపుంసక బ్రహ్మశబ్దము నకు గొణవృత్తిచేచతుర్ముఖ

పరీక్ష్యసంభవమువలన అర్చిరాదిన వెళ్ళినవారికి అమృతత్వప్రాప్తి అపునరావృత్తి శ్రుతికి క్రమముక్తి పరత్వ ఉపపత్తికి అవక్షేపము అనితెలియుచున్నది. ఇచట “వరం జైమినిర్ముఖ్యత్వాత్” అనుసూత్ర ద్వయముచే జైమిని అడ్డుపడుచున్నాడు.

తాత్పర్యము :- “న వినాన్ బ్రహ్మగమయతి” అనుచోటగమయితవ్యవాచియగు నపునకశబ్దబ్రహ్మమునకు పరబ్రహ్మయందు ముఖ్యప్రవృత్తిచే ముఖ్యార్థమును వదలి లక్షణతచేత చతుర్ముఖపరత్వ కల్పనము అయుక్తము. లక్షణయందు మానాభావముండువలన పరబ్రహ్మకు సర్వగత గంతవ్యత్వానుపత్తి అచటమానము కాదు. దేశ విశేషవిశిష్టనకు అతని యొక్క గంతవ్యత్వానుపత్తి యుండుటవలన. సమాన ప్రకరణమునందు “బ్రహ్మలోకాన్ గమయతి” అనుచోట గంతవ్యపరమగు బ్రహ్మలోకశబ్దబహువచనానంతమునకు అనుపత్తి అచట మానముకాదు. “ఏష బ్రహ్మలోకః సమ్రాడితిహోవాచఅహరహర్గచ్ఛన్త్య ఏతం బ్రహ్మలోకం న విన్దతి” అనువాటివలె ప్రకృతము నందుకూడా బ్రహ్మలోక శబ్దమునకు నిషాదస్థపతిన్యాయముచే సమానాధికరణ సమాసయుక్తతచే ప్రధానభూత ప్రకృత్యర్థమున న్యాయముచే నిశ్చితమయిన తదనురోధముచే అప్రధానభూతమయిన బహువచన ప్రత్యయమునకు “అదితిః పాశాన్ ప్రముమోక్తు” అనుచోట పాశపదోత్తర బహువచనమునకే నేయత్వముండుటవలన. “బ్రహ్మలోకాన్” అనుచోట, షష్ఠీనమ సమే ఉండనిమ్ము. పరబ్రహ్మయొక్క స్వేచ్ఛాకల్పిత అప్రాకృతాకాలకాల్యలోక విశేషములకు శ్రుతితిహాస పురాణాదులచే అనన్యధానిర్ధములచే ప్రతిపన్నత్వముండుటవలన. అదిఎట్లన ఛాంద్యోగ్యాష్టమ ప్రపారకమునందలి పంచమఖండమున

“అరశ్చహ వైణ్యశ్చార్ణవౌ బ్రహ్మలోకే తృతీయస్యామితోదివి, తద్వై
 రమ్మదీయంసరః, తదశ్వత్థః సోమసవనస్తదవరాజితా పూర్వప్రహ్మణః
 ప్రభువిమితంహిరణ్మయమ్” ఇతి! ఇచట పరబ్రహ్మయొక్క లోక విశేషపు ర
 విశేషాదికము ప్రతి పాదితమయినది. ఇచట బ్రహ్మ అనుపదము
 నకు చతుర్ముఖపరత్వముచేత అన్యధానిర్దిష్టపదము కాదు. పరమైన
 బ్రహ్మమునకు ప్రకృతత్వముచే ప్రకృత చతుర్ముఖ పర
 త్వమునకు దుర్వచత్వమున్నందువలన, ఇచట విప్రకరణము
 నందు మొదట తృతీయఖండమున “య ఏష సంప్రసాదోఽస్మాచ్చరీ
 రాత్ సముత్థాయ పరంజ్యోతిరుపసంపద్యస్తేన రూపేణాభి నిష్పద్యతే
 ఏష ఆత్మేతిహోవాచ ఏతదమృత మేతదభయమేతత్ప్రహ్మ” అని
 శరీరాదుత్క్రాంతమయిన విద్వాంసుని పరజ్యోతిరుపసంపత్తిచే స్వరూ
 పావిర్భావము చెప్పి పరంజ్యోతి పొందదగినదని అమృతత్వాభయ
 త్వాది గుణకమగు పరంబ్రహ్మయని స్ఫుటీకరించి “తస్య హవావీతస్య
 బ్రహ్మణో నామ స త్యమితి” అను వాక్యముచే సత్యనామ
 నిర్వచనముచే అతనికి చేతనాచేతన నియంతృత్వమును
 తెలిపి చతుర్ధఖండము నందు “అథ య ఆత్మా స సేతుర్విధృతిరేషాఁ
 యోకానామ సంభేదాయ నైనం సేతుమహో రాత్రేతరతోన జరా
 సమృత్యుర్న శోకోనసుకృతం దుష్కృతం సర్వేషాం పాపానోఽతోనివర్తంతే
 అపహతపాపా హ్యేష బ్రహ్మలోకే” అను అంతిమ వాక్యముచే అతనికి
 సర్వలోక సేతుత్వ విధరణత్వాహారాత్ర పరిచ్ఛేదరహితత్వ కర్మఫలా
 శ్లిష్టవాదమును పలికి తదుపపాదకునిచే అతనికి స్వతహా అపహతపాప
 త్వమును ప్రతిపాదించి “తస్మాద్వా ఏతం సేతుం తీర్త్వాంధః సన్న
 నంధో భవతి” అను వాక్యముచే “ఏతం సేతుం తీర్త్వాంపినక్త మహరే
 వాభినిష్పద్యతే” అను చివరి వాక్యముచే తత్రాప్తునకు సకల క్లేశ

నివృత్తిని నిత్యానందచిత శ్లాసత్వమును పలికి “తద్వ్యవస్థితం బ్రహ్మ
 లోకం బ్రహ్మచర్యేణానువిన్దంతి తేషామేవైష బ్రహ్మలోకః” అను
 వాక్యముచే బ్రహ్మచర్యపూర్వకము ఆచార్యోపదేశాదిచే తెలియునట్టి
 ఇట్టి బ్రహ్మప్రాప్తిని పలికి యజ్ఞేష్వనత్రాయణ మౌనాశకాయనా
 రణ్యాయనాఖములగు కర్మలను బ్రహ్మచర్యమేయని ప్రకృతబ్రహ్మ
 ప్రాప్తిసాధనబ్రహ్మచర్యస్తుతిప్రసంగమువలన “అరశ్చ హవై ఇశ్చ”
 అనువాక్యముచే ఇది చెప్పబడినది. ఈ ప్రకరణము చతుర్ముఖపర
 త్వముచే యోజన చేయుటకు శక్యముగానిది నపుంసకబ్రహ్మశబ్ద
 విరోధమువలన అమృతత్వాభయత్వనాచేతన సకలచేతననియంతృత్వ
 సేతుత్వ విధరణత్వములకు అచట అసంభవత్వముండుట వలన.
 “నిజేనతస్యమానేనాయుర్వర్షశతంస్మృతమ్ ఆ బ్రహ్మస్తంభచర్యన్తా
 జగదనంతర్వపస్థితాః ప్రాణినః కర్మజనితసంసార వశవర్తనః” అను
 వాక్యములచే పరిమిత కాలవర్తిత్వ కర్మవశ్యత్వాదులచే ప్రతిపన్న
 మయిన దానియొక్క అహోరాత్ర పరిచ్ఛేదాభావ కర్మఫలశ్లిష్టతాద్య
 సంభవమువలన ప్రకరణతత్పరతచే శంకించుటకుకూడా అనర్హమై
 యుండుటవలన పుంలింగబ్రహ్మశబ్దముగాహ్యముకాదు. ఉక్తశ్రుత్య
 ర్థమో ఇటునుండి ఈ మనుష్యలోకమునకంటె మూడవదైవ మనుష్య
 లోకము, అంతరిక్షలోకము, ద్యులోకముఅనేలోకగణనయిందు మూడవ
 దానియందు దేవలోకమునందు ద్యులోకాత్మకముందు బ్రహ్మలోకము
 నందు పరబ్రహ్మయొక్క అసాధారణలోకమనందు అరము ఇన్య యిని
 సంజ్ఞలతో నొప్పారు జలాశయములు కలవు అచట “ఐరమ్మదీయమ్”
 అనుపేరుగల సరస్సుగలదు అచట సోమవనసాఖ్యము అను అశ్వత్థ
 వృక్షము కలదు. అచటఅవరాజితాఖ్యా అను బ్రహ్మముకంటె పరమైన

నగరము కలదు. తత్రాని అధ్యాపార్యము. ప్రభువగు పరబ్రహ్మచే
 అధిస్థితమగు హిరణ్మయమువలె స్పృహణీయమగు ఆయతనము
 కలదని శేషము. ఇచట పరబ్రహ్మకు లోకవిశేషము హృదసరోవృక్షాది
 విశేషమున్నదని పురివిశేషము ఆయతన విశేషములును కలవని పర
 బ్రహ్మదానిని అధిష్టించుచున్నాడని సిద్ధమయినది. అధిష్ఠానోక్తిచే
 శరీరవిశేషమును సిద్ధము. ఈ ప్రకారము కొషీతకుల ఉపనిషత్తు
 యందు ఈ అర్థము సిద్ధించినది. అచటనే వృధమాధ్యాయమందు “స
 ఏతం దేవయానం పంథానమావద్యాన్ని లోకమాగచ్ఛతి సవాయు
 లోకం సవరుణలోకం స అదిత్యలోకం స ఇంద్రలోకం స ప్రజాపతి
 లోకం సబ్రహ్మలోకం తస్య హ వా ఏతస్య బ్రహ్మలోకస్యారో హృదో
 ముహూర్తా యస్మిహ విరజానదీ ఇల్వోవృక్షః సాలజ్యం స్థానమపరాజిత
 మాయతనమింద్ర ప్రజాపతీ ద్వారగోపా విభుప్రమితం విచక్షణాసన్ధి
 ఆమితోజాః పర్యజ్ఞం” అని ఆరంభించి అతని నీ ప్రకారముచేరుకొను
 చున్నాడని తెలియుచున్నది. ఆ బ్రహ్మను అలంకారముచే అలంకరించు
 చున్నారు. ఆ బ్రహ్మఅలంకారముచే అలంకృతుడగుచున్నాడు. బ్రహ్మ
 విద్వాంసుడు బ్రహ్మనే హిందుచున్నాడని పలికి “స ఆగచ్ఛత్యమితో
 జసం పర్యజ్ఞం” అని ఆరంభించి “తస్మిన్ బ్రహ్మస్థే తమిథ్థంవిత్వా
 దేవైవాగ్రోహతి” అని చెప్పబడినది. ఇచట అర్చిరాదిచే వెళ్ళిన
 వానికి అగ్నిలోకాది ప్రజాపతి లోకానంతలోకగమనమును పలికి అటు
 పైకి గంత్యవ్యతచే చెప్పబడినబ్రహ్మలోకచతుర్ముఖలోకముఅని చెప్పుట
 యుక్తము కాదు. ప్రజాపతి లోకశబ్దిత చతుర్ముఖలోకమున కంటె అత
 నికి పృథగుక్తియున్నందువలన, చతుర్ముఖున కంటె అన్యుడగు ఒకా
 నొక ప్రజాపతి శబ్దిత ఆతివాహక కోటియందు ప్రవేశములేదు. దానిచే
 ప్రజాపతి లోకశబ్దమునకు తల్లోక పరతచే నిర్వాహము ఉండవచ్చును.

అందువలన ప్రజాపతిలోకమున కంఠవేరుగాచెప్పబడిన బ్రహ్మలోకమే అందువలననే ముందుగాతల్లోకమును పొందినవానికి పరబ్రహ్మ ప్రాప్తి “బ్రహ్మవిద్వాన్ బ్రహ్మైవాభిప్రేతి” అని అప్రమేడితముగా చెప్పబడినది. అచట బ్రహ్మశబ్దనపుంసకమునకు చతుర్ముఖపరత్వము సంభవించుటలేదు అతనికి తదవాచకత్వముండుట వలన, లక్షణచే తత్పరత సువచముగా లేదు. ప్రకాశితమగు బ్రహ్మమునకు “తస్మిన్ బ్రహ్మై” అను అగ్రీతన వాక్యమునందు పర్యబ్యక్తితత్వవిశిష్టమునకు నపుంసక బ్రహ్మశబ్దముఖ్యార్థమునకు గంతవ్యత్వానుపపత్తివిరహముచే లక్షణయందు మానాభావముండుట వలన అందువలన ఈ కౌషీతకి ఉపనిషత్తుచే పరబ్రహ్మయొక్క అసాధారణ హ్రదనదీ తటాకాది పరిష్కృత లోక విశేష దివ్యాయతన దివ్యపర్యబ్యక్తివిశేషతదధిష్ఠానదివ్యమంగళ విగ్రహ విశేషానిద్ది దురవపహ్నావమయినది. ఈ విధముగా శ్రుత్యంతరమందు ఇతిహాసపురాణాదులందుతత్ప్రపంచము చూడదగినది. ఈ ప్రకారము అర్చిరాదిమార్గమున వెళ్ళినవారికి లోకవిశేషస్థితాయతన విశేషమునందు శరీరవిశేషమే పర్యబ్యక్తివిశేషమునధిష్ఠితమైన పరబ్రహ్మప్రాప్తిని తెలుపునట్టి ఈ కౌషీతకి ఉపనిషత్తుచే “ఏసనాన్ బ్రహ్మగమయతి” మొదలగు అర్చిరాదిగతిశ్రుతులందు పరింపబడిన అమానవబ్రహ్మగమయిత్వత్వము ఉక్తపర్యబ్యక్తివిశేషావస్థిత శరీర విశేష విశిష్టబ్రహ్మగమయిత్వత్వరూపమని వివృతమగుచున్నది. ఈ విధముగ ఉక్తశ్రుత్యర్థము వివరించు ఈ పరబ్రహ్మయొక్క గంతవ్యత్వానుపపత్తి బహువచనానంత బ్రహ్మలోక శబ్దానుపపత్తి లోకశబ్దసామంజస్య అనుపపత్త్యధికరణ అధికరణేభావానుపపత్తిచతుష్టయము పరిహృతమగుచున్నది. ఏదై తేమరలలోక విశేషమునందు శరీరవిశేషావచ్ఛిన్న పరబ్రహ్మప్రాప్తిపరవిద్యాఫలత్వము

నందు లోకవిశేష శరీర విశేషములకు నన్ని వేళ విశేషరూపములకు, ఒకప్పుడుకూడా నాశము యొక్క అవర్జనీయతచే ఐరవిద్యాఫలమునకు నిత్యత్వానుపపత్తి చెప్పబడినది, దానికికూడా “తాన్ వైద్యుతాత్ పురుషోమానవ ఏత్య బ్రహ్మలోకాన్ గమయతీతేషు బ్రహ్మలోకేషు పరాక పరావతో వసన్తి తేషాం న షనరావృత్తిః” అను బృహదారణ్యక అష్ట మాధ్యాయ ద్వితీయబ్రాహ్మణము నందలి శ్రుతియేనిరాకరించుచున్నది. అచట ఆర్పిరాదిమార్గమున వెళ్ళిన బ్రహ్మవిదలు ఆమానవునిచే బ్రహ్మ లోకమునకు కొనిపోబడుచున్నారు అతనిచే తీసికొని పోడినవారు ఆయాలోకములలో నివసించుచున్నారు. అచట నివసించు వారికి పునరా వృత్తిలేదని చెప్పబడుచున్నది. ఒకవేళ ఆలోకమునకు నాశమున్నట్లయితే తల్లోకవాసులకు తల్లోకనాశదశయందే పునరావృత్తి అవర్జనీయము. ఉదా॥ చతుర్ముఖలోకలోకవాసులకు ద్విపరార్థావసానమందు తల్లోక నాశమువలన పునరావృత్తి అందువలననే “అబ్రహ్మభువనాల్లోకా పునరావర్తినోఽర్జున” అని భగవద్గీతలో గానముచేయబడినది. ఇక్కడైతే ఉక్తలోకములందు నివసించువారికి పునరావృత్తి ప్రతిషేధమగుచున్నది. అందువలన తల్లోకముయొక్క అవి నాశమువలన షనరా వృత్తిలేదనే శ్రుతిఅవయము తెలియుచున్నది. స్థానానిత్యత్వమునందు స్థానులకు నిత్యత్వం అంగీకరింపబడుటలేదు. ఆ ఈ భగవత్లోకముల నిత్యత్వం “తద్విష్ణోః పరమం పదం సదా వశ్యన్తి సూరయః” అను శ్రుత్యంతరమునకూడా ఇదిసిద్ధమయినది అచటనే ‘వైష్ణవపదము యొక్క విద్వాంసులచే ఎల్లప్పుడుదృశ్యమానత్వం చెప్పబడునటువంటి నిత్యత్వము లేకుండగనే చెప్పబడుచున్నది. స్థానముయొక్క అనిత్యత్వమునందు ఒకానొకప్పుడు దర్శనవిచ్ఛేదముండువలన. పదశబ్దమునకు స్వరూపపరతచే అన్యధాసిద్ధిశంకించుట లేదు. విష్ణువుయొక్క అనే

షష్ఠీవిభక్తిచే స్వరసతగా వ్యతిరేక ప్రతీతియగుటచే. తాపనీయోపనిషత్తు నందు “తద్వా ఏ తత పరింధామ మన్త్రరాజాధ్యాపకస్య యత్రన సూర్యస్తపతి యత్ర న వాయుర్వాతి యత్రన చంద్రమాజాతియత్రన నక్షత్రాణి యత్రనాగ్నిర్దహతి యత్ర న మృత్యుః ప్రవిశతి యత్రన దుఃఖం సదానందం శాంతం శాశ్వతం సదాశివం బ్రహ్మాదివర్దితం యోగిధ్యేయం పరం పదం యత్రగత్వా న నివర్తంతే యోగినః తదేదృచా భ్యుక్తం తద్విష్ణోః పరమం పదం సదాపశ్యంతి సూరయః” అనుచోట మంత్రరాజముచే పరమాత్మోపాసకునకు ప్రాప్త్యస్థానవిశేషము నుప్రస్తుతించి సకలేతత వ్యావృత్త తత్ప్రభావమును వివరించి “తదేదృచాభ్యుక్తమ్” అను తథావిధస్థాన విశేషవిషయితయొక్క బుక్కుల యొక్క అవతారితత్వమువలన ఈ దివ్యాత్మస్వరూపపరత యొక్క అన్యధాసిద్ధి సువచముకాదు శ్రీమద్వైష్ణవ పురాణముందు.

“ఏకాంతినః సదా బ్రహ్మాధ్యాయినో యోగినోఽహియే!

తేషాం తత్పరమం స్థానం యద్వైచశ్యంతి సూరయః॥

అను ఈ పబ్బంహణవిరోధమువలన ఇతనిస్వరూపపరతయుక్తము గాదు. ఈ తాపనీయోపనిషత్తునందు “శాశ్వతమ్” అనుధానుమ యొక్క విశేషణము నువలించి “యత్రగత్వాన నివర్తంతే” అనుఅభిధా నమువలన అస్థానమునకు నిత్యత్వముండుట వలన దానినిపొందిన వారలకు కూడా అప్తనరావృత్తి అను అర్థముస్పష్టికృతవ యైనది. మహా భారతమునందలి అరణ్యపర్వమునందు 262 అధ్యాయము నందు ఈ అర్థముస్పష్టము. అచటనే “అగ్నిహోత్రవవాదేతేదోషానిస్మమహమనే” అను వాక్యమునందు దేవమాతచే చెప్పబడినచతుర్ముఖలోకపర్యంత ములగు లోకములలో దోషములనువిని “మహద్దోషేణ మే కార్యం న

స్కరేణ సుఖేనవా! యత్రగత్వానశోచన్తినవ్యధన్తి చలన్తచ! తదహం
స్థానమత్యంతం మార్గయిష్యామి కేవలమ్॥” అని మనసావిమర్శించి
“మహాన్త సితే దోషాస్తుత్వయా స్వర్గస్య కీర్తితాః, నిర్దోషఏవ యస్తస్మిన్
న్యోలోకం తం ప్రవదస్వమే॥” అని ముద్గులునిచే అడుగబడిన దేవ
దూతఇట్లు పలికి యున్నాడు.

“బ్రహ్మణః సదనాదూర్ధ్వం తద్విష్ణోః పరమం పదమ్।

శుద్ధం సనాతనం జ్యోతిః పరం బ్రహ్మతియం విదుః॥”

అని ఇచట నశ్వరత్వాది దోషరహితలోక ప్రశ్నకు భగవల్లోక
ముచే ప్రతిపచనమువలన అతనికినిత్యత్వముసిద్ధము ఈ విధముగా
అచటచట ప్రమాణాంతరముగా ఉదాహృతములయినవి. చూడ
దగినవి అందువలన వైష్ణవపరమపదాఖ్య లోకవిశేషముయొక్క నిత్య
త్వము సిద్ధమయినది. సావయవముస్థకుకూడా ఈశ్వరేచ్ఛా విశేష
వశమున అవినాశితోపపత్తి ఇది యుక్తమే. సావయవత్వమే అర్థ
ములకు వినాశిత్యమునందు ప్రయోజనములేదు. మరియు ఈశ్వరుని
యొక్క సంజీహిర్వారూపసంకల్పవిశేషమే. లేకపోతే సావయవములందు
కొన్నింటికి కొంతకాలపర్యంతము స్థితి కొన్నింటికి అవాంతర ప్రల
యము కొన్నింటికి అప్రాకృత ప్రలయమని స్థితితారతమ్యమునందు
నియామకాభావప్రసంగముండుట వలన, అందువలన పరమాత్మ
సంకల్ప విశేషమున కే వినాశిత్యమునందు ప్రయోజకతచే లోకవిశేష
విషయమునందు ఈశ్వరుని సంజీహిర్వా విరహమువలన అతనికి ఎల్ల
ప్పుడు స్థితియన్నది ఉపపన్నమే. ఈ మార్గమే చేతనే తల్లోక్యత
భగవద్విగ్రహ విశేషాదులకు కూడానిత్యత్వమే ప్రమాణప్రతిపన్న

ములకు ఎల్లప్పుడు స్థితిఉవవత్తిచెన్నదగినది. ఏదైతే చతుర్ముఖసఖా
 వేశ్మప్రాప్త్యభిసంధ్యనువవత్తి రూపమనువవత్యంతరముగా చెప్ప
 బడినదో అదికూడా వెంటనే పరిహరింపబడుచున్నది. అందువలన
 “సవినాన్ బ్రహ్మగమయతి” అనుచోట బ్రహ్మశబ్దముఖ్యార్థవదిగ్రహము
 నందు అనువవత్తిగంధాభావముచే లక్షణయొక్క అన్యాయ్యత్వము
 వల్ల పరంబ్రహ్మపాసీనులలే అర్చిరాది ఆతివాహికగణము తీసు
 కొని పోవుచున్నదచే విషయము యుక్తమయినది. ఈ ప్రకారము
 ప్రథమ సూత్రముచే పరమగు బ్రహ్మముయొక్క గతికర్మతోపపా
 దక శ్రుత్యంతర సాపేక్షమును పలికి తన్నిరపేక్షహేతువును కూడా
 “దర్శనాచ్చ” అని పలికి యున్నాడు. మూర్ధన్యనాడిచే నిష్కమించి
 అర్చిరాదిన వెళ్ళినవానికి విగ్రహవిశేషవిశిష్టపరబ్రహ్మప్రాప్తికి
 శ్రుతిద్వారానే ప్రదర్శించినందువలన పరంబ్రహ్మఉపాసకులనే తీసు
 కొనిపోవుచున్నాడని జైమినిఆచార్యుడుతలంచుచున్నాడనిసూత్యార్థము
 తాత్పర్యము :- ఛందోగ్యమునందలి అష్టమప్రపారక తృతీయ
 ఛండమునందలి ద్వాదశఖండమున “విషసంప్రసాదోఽస్మాచ్చరీరాత్
 సముత్థాయ పరంజ్యోతిరువవద్య స్వేనరూపేణాభి నిష్పద్యతే” అని
 పరింపబడుచున్నది, ఈ సంప్రసాదము “అహరహర్వావదంవిత్
 స్వర్గం లోకమేతి” అను పూర్వప్రస్తుత ఉపాసకజీవము ఈ శరీరము
 నుండి లేచి మూర్ధన్యనాడిచే బయటకు వెడలి పరంజ్యోతి “భారూపః
 సత్యకామః సత్యనంకల్పః,” “ఆదిత్యవర్ణం తమసః పరస్తాత్” అను
 శ్రుత్యంతర ప్రసిద్ధప్రకృతి మండలోర్ధ్వదేశవర్త్యప్రాకృత దివ్య
 తేజోమయ విగ్రహ విశేష విశిష్టమగు పరంబ్రహ్మనుపొందితన రూప
 ముచే అపహతపావృత్వాది స్వాభావికాకారముచేఆవిర్భవించుచున్నది
 అవిర్భూతమగు తథావిధ ఆకారము అగుచున్నదని ఉక్తశ్రుత్యర్థము.

ఇచట “శరీరాదుత్థాయోవపద్యతే” అనువాక్యము చెప్పబడినప్పటికీ ఉత్తరత్ర షష్ట ఖండమునందు “అధయత్రైతదన్న చ్చరీరాదుత్థా” మత్యద్వైతైరేవ రశ్మిభిరూర్ధ్వమాక్రమతే స యావత్క్షిప్యేన్ననస స్తావదాదిత్యంగచ్ఛత్యేతద్వైఖలు లోకద్వారమ్” అను దానిచే అదిత్యోప లక్షిత అర్చిరాదిగతి అభిదానమువలన ఇచటకూడా అర్చిరాదిచే ఉప సంవత్తి కూడా వివక్షితమయినది. ఇచట పరశబ్ద విశేషితమగుజ్యోతి శ్శబ్దము స్వేతర సర్వజ్యోతిషములయొక్క అభిభావకము వాటియొక్క అనుగ్రాహమునకే జ్యోతిని పలికియున్నాడు. “నతత్ర సూర్యోజాతి నచన్యతారకం నేమా విద్యుతోభాన్తి కుతోఽయమగ్నిః తమేవభాన్త మనుభాతినర్వం తస్యభాసా సర్వమిదంవిభాతి” అని “యస్యాదిత్యో భామువయుజ్య భాతి అనియు శ్రుతి అందువలన ఇచట పరశబ్ద విశేషితమయిన ఈ జ్యోతిశబ్దము అట్టివిధజ్యోతిర్మయాది దివ్యమంగళ విగ్రహ విశిష్టమగు పరబ్రహ్మనే తెలుపుచున్నది. అదియును పర వాసుదేవునే “నారాయణ పరోజ్యోతిః” అని శ్రుతిఅచట నారాయణాను వాకమునందు పరవిద్యలందు పరింపబడిన శంభుశివ పరబ్రహ్మపర తత్వపరంజ్యోతి పరమాత్మాది శబ్దవాచ్యోద్ధేశ్యముచేత నారాయణాత్ విధానమునకై ప్రవృత్త మైన ప్రకృత పరజ్యోతి శబ్దవాచ్యోద్ధేశ్యము చేత నారాయణత్వవిధానమువలన ప్రజాపతివిద్యయందు ఈ వాక్యము నకు పరిగనణముచేత “స ఉత్తమః పురుషః” అను వాక్యముచే ప్రకృతజ్యోతి శబ్దార్థ ఉత్తమ పురుషుడని వివరించినందువలన ఉత్తమ పురుషుడన వాసుదేవుడే, “అజోఽస్మిలోకే నేదేచ ప్రధితః పురుషోత్తమః ఉత్తమః పురుషస్తన్వ్యః పరమాత్మేత్యుదాహృతః” అను గీతావాక్యము వలన “తస్యాశిఖాయామధ్యే పరమాత్మా వ్యవస్థితః” నారాయణాను వాకములందు పరమాత్మయని ఎవరు ఉదాహరింపబడియున్నారో

అతడే ఉత్తపాస్వరుఁడు. అతడు అబద్ధుడగుటవలన ముత్తడగుట వలన జీవునకుఁబడె అఘ్యుడని అదర్శము. మరియు “అధయదతః పరో దివోజ్యోతిర్దివ్యతే విశ్వతః పృష్ఠేషు సర్వతః పృష్ఠేష్వనుత్తమేషా త్తమేసులోకేషు” అనుచోట సమస్తవ్యష్టినమిష్టిబహిర్భూతలోకము లలో దీవ్యమానత్వముచే పరింపబడిన ఏ జ్యోతియైతేయున్నదో అదే ఈ పరంజ్యోతి అగుటకర్హమైనది. దానికే సర్వస్మాత్పరత్వోపపత్తి ఉన్నది. అది “పాదోఽస్య సర్వాభూతాని త్రిపాదస్యామృతం దివి” అను తత్పూర్వవాక్యముచే పురుషసూక్తప్రత్యభిజ్ఞ జ్ఞాపనమువలన పురుషసూక్తోక్త తనుస్సు పారవర్తియగు ఆదిత్యవర్ణ మహాపురుషుడే యని ముందుగనే వ్యవస్థాపితము చేయబడినది. అందువలన ఈ పరంజ్యోతి నిరతిశయ దీప్తిమద్విగ్రహ విశిష్టమగు పరంబ్రహ్మయే యని అర్చిరాదినవెల్లిన వానికితత్పాప్తిని శ్రుతిచేదర్శితమయినందు వలన పరముపాసినులనే తీసికొనిపోవుచున్నదని తెలియుచున్నది. ఉత్త శ్రుతిచే అర్చిరాదిన వెల్లిననానికి పరంబ్రహ్మప్రాప్తిని వ్యవస్థాపనచేయు ఈ సూత్రముచే “త యోర్ధ్వమాయన్న మృతత్వమేతి. స ఏనాన్ బ్రహ్మగమయతి, ఏష దేవపథో బ్రహ్మపథ ఏతేన వ్రతి పద్యమానా ఇమంమానవమావర్తం నావర్తనే” అను శ్రుతిచే అర్చిరాదిన వెల్లిన వానికి ముక్తిప్రాప్తి అపునరావృత్తి ప్రతిపాదికలకు క్రమముక్తి పరతచే నిర్వాహము కా దరిచే చెప్పబడినది ప్రత్యుక్త మగుచున్నది. ఉదాహృతశ్రుతి మిఁదు బ్రహ్మవిదునకు శరీరాదుత్థానము తదనంతరము వ్యవధానముచేపరబ్రహ్మప్రాప్తి తదుత్తర స్వరూపము అభినిష్పత్తి రూపమగు ముక్తియనిశరీరమునుండినిష్క్రాంతమైనదాని యొక్క వ్యవధానముచే పరబ్రహ్మప్రాప్తి ముక్తుల ప్రతిపాదనచే అతనికి చతుర్ముఖలోకమునందు ఆబ్రహ్మవలయమవస్థా

నను అటూశర్వాత ముక్తియని కల్పనయొక్క ఉక్తశ్రుతి విరుద్ధ త్వమువలన “తే బ్రహ్మలోకే తు పరామృతాత్ పరిముచ్యన్తిసర్వే” అను శ్రుతి బ్రహ్మయేలోకము బ్రహ్మలోకము అనిచెప్పచున్నది. అలోకమునందు న్నట్టి బ్రహ్మనిష్ఠులు అని అర్థము. పూర్వముపేర్కొన ఒడిన ఆయతులు పరాంతకాలమున చరమ దేహవసానమున పరమగు బ్రహ్మయొక్క ఉపాసనప్రీతమైన హేతువువలన మోక్షమునొందుచు న్నారని తదర్థము “బ్రహ్మణానహ తే సర్వే” అను వచనము సుకృత విశేషముచే చతుర్ముఖలోక ప్రాప్త్యధికారి విశేషవిషయమని జైమిని యొక్క అభిప్రాయము ఈ ప్రకారము సూత్రద్వయముచే అర్చిరాది గతిన వెళ్ళినవానికి పరబ్రహ్మప్రాప్తి వ్యవస్థాపితమయినది. ఇప్పుడు అర్చిరాదిన వెళ్ళినవానికి చతుర్ముఖసభావేశ్య ప్రాప్తి అభినంబంధి దర్శనమువలన చతుర్ముఖుడే ప్రాప్యడని బాదించే ఏదైతేచెప్పబడి నదో అది “న చకార్యేవ్రత్యభినంధిః” అను సూత్రముచే ప్రతిక్షిపింప బడుచున్నది. ప్రత్యభినంధి “ప్రజాపతేః సభాం వేశ్య వ్రవద్యే” అను అర్చిరాదిగతునకు అభినంధి కార్యమునకాదు. హిరణ్యగర్భాఖ్యకార్య బ్రహ్మవిషయము కాదని సూత్రార్థము. భావము ప్రజాపతేః సభాం వేశ్యవ్రవద్యే” అను మంత్రమునందు ప్రజాపతిశబ్దము చతుర్ముఖ పరముకాదు. పూర్వోత్తర సందర్భము చాందోగ్యాష్టమ ప్రపాఠకము నందు త్రయోదశఖండము నందు “అశ్వత్థవరోమా విధూయ పాపం చంద్రీకవ రాహోర్ముఖాత్ ప్రముచ్యం ధూత్వాశరీరమకృతంకృతాత్ బ్రహ్మలోకమభినంభవామ్యభినంభవామి” అని త్రయోదశ ఖండమును సమాప్తిచేసి “అకాశో హ వై నామ రూపయోర్నిర్వహితా” అను వాక్య ముచే చతుర్ముఖ ఖండమును ఆరంభించి “అకాశో హ వై నామరూపయో ర్నిర్వహితా తేయదంతరా తద్బ్రహ్మతదమృతం స అత్మా ప్రజాపతే

సభాం వేశ్యః ప్రవద్యే యశోహం భవామి బ్రాహ్మణానాం యశో
రాజ్ఞాం యశోవిశం యశోహవను పౌషశ్శివహం యశసాం
యశః" అని పరిచయబడుచున్నది, దాని అర్థము గుఱ్ఱపురోహములవలె
పాపము సుకృతదుష్కృతరూపమగు కర్మను వదలి చంద్రుడు
రాహువుముఖము నుండివదలబడిన వానివలె శరీరమునువదలిశరీరము
నుండి ముక్తుడై అకృత నిత్యమును బ్రహ్మకంటె పరమగులోకము
బ్రహ్మలోకము అనుచోట సమానాధికరణ సమాసమ నకు న్యాయ
మున్నప్పటికి "ప్రజాపతేః సభాం వేశ్యప్రవద్యే" అనుఉత్తరత్రత
కూడా సభావేశ్యాదిత్రవణమునేలోకవివక్షకు ఉచితత్వమున్నందువలన
షష్ఠీసమాసమే ఇచట ఉచితమయినది. అట్లయినప్పుటికి అకృతత్వ
విశేషణముకూడా సాధువగుచున్నది. కృతాత్మాసన్ = కృతార్థాత్మయై,
అభినంభవామి = పొందుచున్నాను. ఆసమన్తాత్ కాశతత్త్వాకాశః
ఆకాశమనగావరమాత్మ హ వై అనుపాదపూరకాక్షరములు ప్రసిద్ధిద్యోత
కము నామరూపములయొక్కవ్యాకర్తయనిఅర్థము. ఏదైతేపరమాత్మ
స్వరూపమో ఆ రెండును నామరూపములు మధ్యఉన్నటువంటి
వాటిచే అస్పృష్టమని అర్థము. ఆ ఆకాశమే ఆత్మపర్యములకు ఆత్మ
భూతమై ప్రజాపతియొక్క సభను పొందుచున్నాడను నేనుబ్రాహ్మ
ణులయొక్క కీర్తియందు ఆత్మను అగుచున్నాను ఇచట యశఃశబ్దము
ఆత్మపరము. రాజులయొక్క క్షత్రియులయొక్క కీర్తినిఅగుచున్నాను
వైశ్యుల యొక్క కీర్తిఅగుచున్నాను నేనుకీర్తియొక్క పరమాత్మను
పొందుచున్నాను సర్వాంతరాత్మత్వముచేఅవగతవంతుడనగుచున్నాను
ఆ పరమాత్మాత్మకుడనగునేను యశోవంతములగు సర్వాత్మల
కీర్తియొక్క ఆత్మభూతుడనగుచున్నాను ఇచట "అశ్వ ఇవరోమాణి"
అను ప్రధమమంత్రముచే ఉపాసకునకు స్వప్రాప్యప్రాప్తి సంక
ల్పము చెప్పబడుచున్నది. ఈ సంకల్పము చతుర్ముఖలోక విషయము

కాదు. అకృతము అనులోక విశేషణ విరోధమువలన సర్వకర్మవినిర్మోక పూర్వకప్రాప్తి శ్రవణవిరోధముండుటవలన “అకాళోహమై” అను తదనంతర వాక్యముచేపూర్వప్రస్తుతదహరాకాశశబ్దవాచ్య పరమాత్మకు నామరూప వాక్యర్పణతో పలక్షితమగు జగత్కారణత్వము నామరూప ములచే అస్పృష్టత్వమును బ్రహ్మత్వమును అమృతత్వమును అన్నింటిని గూర్చి ఆత్మత్వము చెప్పబడినది. అనంతరము “ప్రజాపతేః సఖా వేశ్మ ప్రవద్యే” అను వాక్యముచే “యశస్సాంయశః” అను అంతిమ వాక్యముచే పూర్వప్రస్తుత సంకల్పమే విస్తారముగా చెప్పబడుచు న్నది. మొదట సామాన్యముగా బ్రహ్మలోకప్రాప్తి విషయతచే చెప్పబడిన సంకల్పమే ఇచ్చట సఖావేశ్మప్రాప్తి విషయమున చెప్పబడినది. అనంతరము “యశోహమ్” అను వాక్యముచే “తద్దైత్యశ్యమ్” అను ఉక్తవామదేవ న్యాయ బ్రహ్మసాక్షాత్కారముచే తనయొక్క సర్వాత్మభావాభిసంధిచెప్పబడినది. అందువలన ఈ సపూర్ణసందర్శమునకు పరమాత్మ విషయతచే తన్నధ్యపతితమయిన “ప్రజాపతేః సఖా వేశ్మ ప్రవద్యే” అను దానికి చతుర్ముఖ విషయత్వము అప్రామాణికమే. ప్రజాపతిశ్రుతిచే “ప్రజాపతేః సఖా వేశ్మ ప్రవద్యే” అను వాక్యముచే దుర్బలప్రకరణమునకు బాధవలన “ప్రజాపతేః” అనుమంత్రము చతుర్ముఖ ప్రాప్తి విషయమే ఉండబిమ్ము అని శంకించరాదు “యశోహం భవామి బ్రాహ్మణానామ్” అను వాక్యవిశేషవిరోధమువలన చతుర్ముఖుని పొందునట్టి సర్వాత్మభావాభిసంధి యుక్తమకాదు. అందువలన ఉక్తశ్రుతివాక్యముల ఆధానత్వముచే వాదీ ప్రకరణ బాధ యుక్తమకాదు. కాని ప్రజాపతిశబ్దము “ప్రజాపతి శ్చరతి గర్భే అక్షః” అను ప్రయోగము వలన పరమాత్మ యొక్క అసంతుచిత ప్రజాపతిత్వమనకు “పతిం విశ్వస్యాత్మేశ్వరమ్” మొదలగు

ప్రతిసిద్ధత్వమువలన పరమాత్మయందుపపన్నము సభాప్రేక్షాదికమును అతనికి అనన్యధాసిద్ధప్రత్యాది సిద్ధమని ముందుగనే వ్యవస్థాపితమయినది. అందువలన “వ్రజాపతేః సభాం వేశ్మప్రపద్యే” అను నీఅభినందించుతున్నవిషయముకాదు. ఈ ప్రకారము సూత్రతత్వముచే జైమినిపక్షము ప్రదర్శితమైయున్నది. అచట అర్పిరాదిగతిశాస్త్రములందు పరబ్రహ్మకు సర్వవాప్తునకు గంతవ్యత్యాసమువల్లనే అర్పిరాదిగతి గస్తవ్యత్వవాచి బ్రహ్మశక్తియు లక్షణచే హిరణ్యగర్భాఖ్యకార్య బ్రహ్మపరమను పూర్వపక్షమునకు పరబ్రహ్మయొక్క విశిష్టరూపముచే ముఖ్యార్థమును వదలి లక్షణాశ్రయణమయ్యుక్తమను యుక్తిచే ప్రతిక్షేపవరం మొదటిసూత్రముఅర్పిరాదిగతినవేశ్వనవానికిఅవ్యవధానముచేశరీరవిశేషవిశిష్ట పరబ్రహ్మప్రాప్తి శుశ్రీచే ప్రదర్శితత్వ హేతువచే తత్ప్రతిక్షేపవరము ద్వితీయ సూత్రము. అర్పిరాది మార్గమున వెళ్ళునట్టి వానికి అభినంది విశేషరూపలింగ పూర్వవక్షోపస్థంభనిరాస వరం తృతీయసూత్రమని నివేకము.

ఇప్పుడు భగవంతుడగు బాదరాయణుడు స్వసిద్ధాంతమును చెప్పుచున్నాడు “అప్రతీకాలమ్బునాన్నయతీతిబాదరాయణః ఉభయథాచ దోషాత్ తత్కృతుశ్చ” అని ప్రతీకమగు అవయవము ఏకవస్తు ఏకదేశము చిదచిద్విశిష్ట బ్రహ్మరూప విశిష్టమలు విశేషణాంశమని తెలియుచున్నది. తదాలంబనములు తదుపాసకములు ఆ ఉపాసనము రెండువిధములు స్వరూపముచే బ్రహ్మదృష్టిచే యనిరెండువిధములు. అందువలన స్వరూపముచే గాని బ్రహ్మదృష్టిచేగాని చిదచిదుపాసకులు అసె ఫలితార్థము. తద్వ్యతిరిక్తములగు అప్రతీకాలమ్బునలు వాటిని అర్పిరాది వాహికగణము వాటిని తీసికొని పోవుచున్నదని భగవానుడగు

బాద్రాయణాచార్యుడు తలంచుచున్నాడు. ఎందువలననగా రెండు విదముల దోషముండుటవలన. కార్యము ఉపాసీనులను తీసికొనిపోవు చున్నదను పక్షమున పరంబ్రహ్మ ఉపాసీనులనే తీసికొను పోవుచున్నదన్న పక్షమున రెండింటియందు దోషసంభవముండుటవలన. అట్లే న్యాయముకూడా ఇచటసాధక మగుచున్నదనిసూత్రార్థము.

తాత్పర్యము :- కార్యం హిరణ్యగర్భమును ఉపాసీనులను తీసుకొను పోవుచున్నదన్న పక్షమున “అస్మాచ్ఛరీరాత్పముజ్ఞాయ పరంబ్రాహ్మ రుపసంపద్య స్వేనరూపేణాభినిష్పద్యతే” అను శ్రుతివిరోధమగుచున్నది. ఆ అర్చిరాదిచే వెళ్ళినవానికి అవ్యవధానముచే పరబ్రహ్మ ప్రాప్తి ప్రితిపాదనచేయుటవలన అబ్రహ్మవిదునకు బ్రహ్మప్రాప్త్యంగీకారమునతత్కర్మశ్రుతివిరోధమువలనపరముపాసీనులనేతీసికొనుపోవుచున్న పక్షమున “తద్య ఇత్థంవిదుర్యేషేమేఽరణే శ్రద్ధాతపశ్చత్వపానతే తేర్నిషమభి సంభవన్తి” అను శ్రుతివిరోధమగుచున్నది. ఆ పూర్వప్రాప్తి తమగు ప్రత్యగాత్మ వస్తువు ఈ ప్రకారము అచిద్వివిక్తత్వముచే వివరు ఈ ప్రకారము తెలిసి ఉపాసించుచున్నారో ఇతరములువైతే ఈ అర, బ్ర అనురెండింటియందు యోగ్యదేశమన ఉండి శ్రద్ధను అస్తిక్యమును ప్రాప్యపస్తువునందు శీఘ్రతను పురస్కరించుకొని యనిశేషము “శ్రద్ధా”యనుచోట ద్విత్వీయా విభక్తిలోపముభాందసము. ప్రపన్ను బ్రహ్మను ఉపాసించుచున్నది. ఇచట ఇతిశబ్దము అవివక్షితార్థము. అ రెండను అర్చిషమను పొందుచున్నవని ఉక్తశ్రుతి యొక్క అర్థము. దీనిచే ప్రకృతి వియక్త ప్రత్యయాతోపానకునకు కూడా అర్చిరాదిగతి విధానము వలన పరముపాసీనులనే తీసికొనిపోవుచున్నదను పక్షమున నిరుక్తశ్రుతివిశేషము ప్రసజ్యమగుచున్నది. ఎందువలన వస్త్రీకాలవృత్త వ్యతిరేక్తలను తీసికొని పోవుచున్నదని

అంగీకరింపదగినది. అట్లు అయినప్పటికి ప్రతీకాలమృత వ్యతిరిక్త త్వాకారముచేసంగ్రహించి సంపూర్ణముతీసుకొనుటవలన అసంగ్రహావ్యావృత్తియొక్క సంగ్రహమువలన సంభావముండుటవలన, ప్రకృతి వియుక్త ప్రత్యగాత్మోపాసనరూప ప్రపంచాన్ని విద్యానిష్ఠునకు కూడా పూర్వోక్త ప్రతీకాలమృతత్వాక్రాంతతచే ప్రతీకాలమృతవ్యక్తిత్వాభావముచే తత్సంభవగ్రహణముకాదని చెప్పరాదు. పంచాగ్ని విద్యానిష్ఠునకుకూడా ఉక్తశ్రుతిచే బ్రహ్మప్రాప్తికి ప్రతిపాదనత్వముందుట వలన బ్రహ్మ ప్రాప్తి బ్రహ్మ పాసములే కుండా అసిద్ధికి తత్కృతన్యాయ సిద్ధత్వమువలన శ్రుతిబ్రహ్మప్రాప్త్యన్యధానువత్తిచే పంచాగ్ని విద్యానిష్ఠునకుకూడా బ్రహ్మోపాసకత్వకల్పనచే అప్రతీకాలమృతచే తత్సంగ్రహ సంభవముకలదు.

ఈ ప్రకారము పంచాగ్ని విద్యానిష్ఠునకు కూడా బ్రహ్మోపాసకత్వమునందు బ్రహ్మోపాసకులను తీసికొనిపోవుచున్నాడని జైమిని మతమునకు అవిశేష ప్రసంగము చెప్పరాదు. పంచాగ్ని విద్యానిష్ఠునకు కూడా తత్కృతన్యాయముచే బ్రహ్మోపాసకత్వము సిద్ధించగా “తద్య ఇత్థంవిదుర్యేచేమేరజ్యేశ్రద్ధాతవ ఇత్యుపాసతే” అనిపంచాగ్ని విదులకు ఇతరులకును బ్రహ్మవిదులకును విభజనచేసి నిర్దేశించినందువలన అన్యధానువత్తిచే పంచాగ్ని విదులయొక్క పరమాత్మాత్మకస్వాత్మోపాసకులు ఇతరులు స్వాత్మశరీరక పరమాత్మోపాసకులనే ఉపాసనవైచిత్ర్య అంగీకారముచే బ్రహ్మవిశేష్యకోపాసన నిష్ఠులను తీసికొనిపోవుచున్నాడను అనుజైమిని మతమువలన విశేషసిద్ధియున్నది. ఇచట ప్రత్యగాత్మ విశేషతచే తద్విశేషణచే గాని పరమాత్మోపాసకులను అతివాహికగణము తీసికొనిపోవుచున్నది. పరమార్థగర్భోపాసకులను తీసికొనిపోవుటలేదు అనే సిద్ధాంతి కరణవలన అర్చిరాదిగతినవెత్తిన

వారికి చతుర్ముఖప్రాప్తిపక్షమునునిరాకరించి పరబ్రహ్మప్రాప్తిపక్షము
 సిద్ధాంతితమయినదని సిద్ధించినది. “కార్యంబాదరిః” అనే అష్టసూత్రి
 ఒక అధికరణము. అప్రతీకాలమ్మన సూత్రము వేరొక అధికరణము.
 రెండున్ను ఇవటనున్నవి చెప్పబడిన అష్టసూత్రిచేకూడా పూర్వపంచ
 సూత్రిసిద్ధాంతపక్షము; అనంతర త్రిసూత్రి పూర్వపక్షమనివాఖ్యా
 నము అని అన్నట్లయినచో స్తూత్రకారతైలీవిరోధమువలన అది
 అట్లుకాదు. వంచసూత్రిచే పూర్వపక్షసూత్రత్వాగ్రాహక సూత్రస్వరస
 విరోధమువలనను మరియు ప్రతిస్పృతుల విరోధమువలన అది అట్లుకాదు
 అదిఎట్లనగా ఈ శాస్త్రమునందు ఉపన్యస్తమయిన ఋష్యన్తరమత
 వ్యావృత్తి వివక్ష ఎచట యున్నదో తీవటనే బాదరాయణ మతమునకు
 పృథక్కథనము అనునియమము చెప్పబడినది. ఉదా “మద్వాదిష్య
 సంభవాదనధికారం జైమినిః భావంతు బాదరాయణోఽస్తిహి” ధర్మం
 జైమినిరతవీవ, పూర్వంతు బాదరాయణో హేతువ్యవదేశాత్ శేషత్వాణ
 తుర్గుషార్థవాదో యథాన్వేష్యతి జైమినిః అధికోపదేశాత్తు బాదరా
 స్యైవం తద్దర్శనాత్ పరామర్శం జైమిని రచోదనాచ్ఛాపవదతి హి
 అనుష్ఠేయం బాదరాయణః సామ్యుక్తతేః బ్రాహ్మణజైమిని రుపనాట
 సాదిభ్యః చిన్తిత మాత్రేణ తదాత్మకత్వాది త్యాడులోమిః ఏవమప్య
 వన్యాసాత్పూర్వ భావాదవిరోధం బాదరాయణః అభావం బాదరిగ్రాహ
 హ్యేవమ్ భావం జైమినిర్వికల్పామననాత్ ద్వాదశాహవదు భయ
 విధం బాదరాయణోఽతః” అని ఇవట అంతట పూర్వసూత్రోపన్యస్త
 ఋష్యన్తరమతద్యావృత్త్యర్థంబాదరాయణపృథక్కథనమునకుస్పృష్టము
 ఎచట ఋష్యన్తరమతవ్యావృత్తికి అవివక్షతయుండువో అచట బాద
 రాయణ మతమునకు పృథక్కథనము కనుపించదు. ఉదా “సంప
 త్తరీతి జైమినిః తథాహి దర్శయతి అవస్థితేరితి కాశకృత్సైవ సుకృత

దుష్కృతే ఏవేతితు బాదరిః। అర్హిజ్యమిత్వాడులోమిః, తస్మైహి పరి
 క్రియతే” అనువాదీయందు. అందువలన అన్వయ వ్యతిరేకములచే
 బాదరాయణ మతకథనమునకు పూర్వసూత్రోపన్యస్త మతవ్యాప్త
 త్యర్థమేయని నిశ్చయింపబడుచున్నది. అందువలన ప్రతీకాలమ్మన
 సూత్రమునకు వృథగధికరణత్వం సూత్రకారకై లీ విరుద్ధమని సిద్ధ
 మయినది ఈప్రకారముబాదరిపక్షీయ పంచసూత్రియందు “విశేష
 తత్వాచ్చ” అను సూత్రోపన్యస్తమునకు అర్పిరాది మార్గగాములకు
 కార్యబిహ్మప్రాప్త్యభీనంధిలింగమునకు జైమిని త్రిసూత్రియందు
 “న చ కార్యే ప్రత్యభీనంధిః” అనుసూత్రముచే ప్రత్యాఖ్యానము
 వలన బాదరి పక్షమునకు పూర్వపక్షత్వము జైమినిపక్షమునకు ఉత్తర
 పక్షత్వము సూత్రస్వరసతచేసిద్ధమయినది. ఒకవేళ బాదరి పక్షీయ
 పంచసూత్రియందు జైమినిపక్ష ప్రతిక్షేప పరమగు ఒకానొకసూత్రము
 కనిపించినట్లయితే అప్పుడేబాదరిపక్షమునకుఉత్తర పక్షత్వముండును
 ఈ విధముగా కనుపించుటలేదు. పై పెచ్చు బాదరిపక్ష ప్రతిక్షేపకవర
 ములే సమస్తజైమిని పక్షీయసూత్రములుగ కనబడుచున్నవి. అది
 ఎట్లనగా “పరంజైమినిర్మఖ్యత్వాత్” అను సూత్రముచే “సామీ
 ప్యాత్తు తద్వ్యవదేశః” అనిబాధరిసూతార్థము ఆక్షేపింపబడుచున్నది
 “దర్శనాచ్చ” అను సూత్రముచే “కార్యాత్యయేతద ధ్యక్షేణసహ
 పరమభిధానాత్” అను సూతార్థముప్రత్యాఖ్యానమానమగుచున్నది
 “న చ కార్యే ప్రత్యభీనంధిః” అను సూత్రముచే “విశేషితత్వాచ్చ”
 అను సూతార్థము నిరాకరింపబడుచున్నది. అందువలనబాదరిపక్షము
 నకు పూర్వపక్షత్వము జైమిని పక్షమునకు ఉత్తరపక్షమే సూత్రస్వ
 రసత చే సిద్ధించినది. ఏదైతే జైమిని పక్షమునకు అనుపవత్తిదోష

ఽష్టతయున్నదో ఆ పక్షముపూర్వపక్షతచే వ్యాఖ్యాతమని లేకపోయి నప్పుటి ఉన్నట్లు చెప్పడం ముఖ్యార్థమునకే గ్రహణమని ఒకానొకని మతము. సర్వవ్యాప్తుడగు పరబ్రహ్మకు గస్తవ్యతాసంభములేదని తెలియుచున్నది.

ఇచట ఇది తిరిగి చెప్పుకోదగినది :- అర్చిరాదిగతికృతులందు అర్చిరాదిగతి గస్తవ్యవాచి నపుంసక బ్రహ్మశబ్దమునకు పరబ్రహ్మ యందు ముఖ్యవృత్తిని అవలంబించి స్వపక్షమున ప్రవర్తిల్లుచూ జైమిని ఆచారార్కుడు ముఖ్యార్థసంభవమును మనస్సునందుంచుకొనియే స్వపక్ష మును ప్రవర్తింపజేయలేదు. అనున్నట్లుడు ఒకడు గంగా శబ్దప్రవా హమునందు ముఖ్యవృత్తము అని భావించి “గంగాయాం ఘోషః” అను చోట గంగా శబ్దమునకు ప్రవాహపరతను చెప్పవచ్చును. అందువలన ప్రకృత బ్రహ్మశబ్దము ముఖ్యవృత్తినవలంబించి స్వపక్షమును ప్రవర్తిల్లచేయుచూ జైమిని ముఖ్యార్థమును మనస్సు నందుంచుకొనియే స్వపక్షమును ప్రవర్తింప జేసినాడు అని చెప్పుడంబాగుగలేదు. సంభవ ప్రకారమును ముందుగనే చూపబడినది. అందువలన జైమిని పక్షము నకే ఉత్తరపక్షత్వము సూత్రస్వరస సిద్ధమని సిద్ధించినది. ఈ ప్రకారము అర్చిరాదిచే ప్రస్థితునకు అవ్యవధానముచే పరబ్రహ్మప్రాప్తికి కృతిస్మృతులలో అభిధానముండుటవలన అతని చతుర్ముఖలోకము నందే ఆప్రళయము అవస్థానము. అనంతరమే బ్రహ్మప్రాప్తియను పక్షమున కృతస్మృతుల విరోధముదుష్పరిహారము అర్చిరాదిచే ప్రస్థితు డయినవానికి అవ్యవధానముచే పరబ్రహ్మప్రాప్తియని చెప్పబడుచు న్నదికదా! “ఏవమేష సంప్రసాదో స్థావృచ్ఛరీరాత్ సముత్థాయ పరం జ్యోతిరుపసంపద్యస్వేనరూపేదాభి నిష్పద్యతే” “తస్య తావదేవచిరం

యావన్న విమోక్ష్యే అథ సంపక్ష్యే” అని శ్రుతులందు “ఊర్ధ్వమోకః స్థితస్తేషాం యోభిత్వా సూర్యమంజలమ్। బ్రహ్మలోకమతిక్రమ్యతేన యాతి పరాం గతిమ్” అను స్మృతులందును కూడా కలదు. ఒకవేళ ఉదాహృత శ్రుతులలో అర్చిరాదిగతి కంరోక్తము కాకపోయినప్పటికి శరీరాదుత్థాయోపసంవత్తివచనమువలన గతివిశేషము సిద్ధము. అది అర్చిరాదియేకావచ్చును. బ్రహ్మప్రాపకత్వమువలన సమాన ప్రకరణమునందు శతాధికనాడిచే అర్చిరాది ఉపక్రమభూతములగు ఊర్ధ్వగమనాభిధానము ఉండుటవలన. శరీరమునుండి ఉత్థానము అనగా శరీరమునుండి ఆత్మయొక వివేచనము అను అర్థవర్ణనము మరల అనుపాదేయము దానియొక్క అర్థమునకు అశబ్దలభ్యత్వము వలన శబ్దస్వరసలభ్యార్థ పరిత్యాగమునందు మానాభావముండుటవలన మరల అనుపాదేయము “యావన్న విమోక్ష్యేథ సంపక్ష్యే” అనుచోట ఉక్తశ్రుత్యైకార్థమువలన అర్చిరాదిగతినిర్దిష్టమైనది. ఈ ప్రకారముగా ప్రశ్నిపనిషత్తుయందు “స యో హ చైతద్భగవన్ననుష్యేషు ప్రాయణాంతమోంకారమభిధ్యాయిత కతమంవాన స తేనలోకం జయతి” అనుసత్యకామ ప్రశ్నకు సమాధానమందు “యః పునరేతం త్రిమాత్రేణోమి త్యేతేనైవాక్షరేణ వరం పురుషమభిధ్యాయిత సతేజసి సూర్యే సంపన్నో యథా పాదోదరస్త్వచా వినిర్ముచ్యతే ఏవం హైవ స పావ్మనా వినిర్ముక్తః స సామభిరున్నీయతే బ్రహ్మలోకం స వీతస్మా జ్జీవమనాత్పరాత్పరం పురిశయం పురుషమీక్షతే” అనుచోట వరపురుష శబ్దితం వరమాత్మను అభిధ్యానముచేయుచున్న సర్వపాపవినిర్మోక పూర్వకమును సూర్యసంపత్యవలక్షిత అర్చిరాది మార్గముచే అవ్యవధానమున వర బ్రహ్మలోక ప్రాప్తి. అచట జీవభున శబ్దజంగమహితము

వలన చతుర్ముఖునకంతవరమయిన పరమపురుషునియొక్క సాక్షాత్కారము ప్రతిపాదించబడుచున్నది. ఇచట బ్రహ్మలోక శబ్దమునకు చతుర్ముఖ లోక పరత్వము సువచముకాదు. సర్వ కర్మవినిర్దోక పూర్వకమగు ప్రావ్యత్వశ్రవణ విరోధముండుటవలన ప్రకృతి బ్రహ్మలోక విషయముచే “స సామభిర్యత్తత్కవయో వేదయస్తే” అనుశ్లోకముచేత “అద్విష్టో పరమంపదం సదావశ్యన్తి సూరయః” అనేత్రుతిప్రత్యభిజ్ఞానజ్ఞాపకముచే అతనిలోకమునకు వైష్ణవపరమ పదత్వావగమ విరోధముండుటవలన. ఈ ప్రకారము ముండకోపనిషత్తుయందు ప్రథమ ముండకమునందలి ద్వితీయ ఖండమున “తవః శ్రద్ధేయేహ్యవవసన్త్యరణ్యేశాన్తా విద్వాంషోభైక్షచర్యాం చరన్తః సూర్యద్వారేణ తే విరజాః ప్రయాన్తి యత్రామృతః సః పురుషో హ్యవ్యయాత్మా” అను అర్చిరాదిమార్గమున వెళ్ళినవానికి పరమపురుషస్థానమే సాక్షాత్తుప్రాపరీ స్థానముగా వరింపబడుచున్నదేకాని చతుర్ముఖలోకముకాదు అమృతత్వావ్యయాత్మత్వ విశేషిత పురుషాధిష్ఠిత స్థానవిశేషమునకే ఇచట అర్చిరాది మార్గప్రసృత పురుషప్రాపత్య శ్రవణము ఉండటవలన అమృతత్వావ్యయ త్వాత్మలకువరి మితాయుష్షునందు సంకుచిత జ్ఞాన చతుర్ముఖమునందు అసంఖావితత్వమువలన పరమపురుషస్థానమే ప్రావ్యస్థానముగోచరింపబడుచున్నది ఈ ప్రకారము కొషీతకులఉపనిషత్తునందలి ప్రథమాధ్యాయమున “స ఏతం దేవయానం పన్థాన మావద్య” అని ఆరంభించి “స ప్రజాపతిలోకం సబ్రహ్మలోకమ్” అను అర్చిరాదిచే ప్రస్థితుడయిన వానికి చతుర్ముఖలోకమును అతిక్రమించి బ్రహ్మలోక ప్రాప్తి స్పష్టమే యని ప్రతిపాదించబడినది. ఇదియును బ్రహ్మలోకజ్ఞుఁడొగ్గ ప్రపారకము నందలి పంచమఖండమున “ఆరశ్చహ పైబ్యశ్చార్ణవౌబ్రహ్మలోకతృతీయస్యామితోదివి” అనుచోట

చెప్పబడిన బ్రహ్మలోకమే అర్ఖా హదాపరాజితాయతనాది ప్రత్యభిజ్ఞాయమానమగుచున్నది. అబ్రహ్మలోకము చతుర్ముఖలోకముకాదు. మరియు పరబ్రహ్మలోకమేయని ముందుగనే చక్కగా నిరూపింపబడినది. ఈ ప్రకారముగా అర్చిరాదిచే ప్రస్థితుడు చతుర్ముఖలోకమునందు ఆ బ్రహ్మప్రలయము నివసించునను బాదరిపక్ష ఉదాహృత శ్రుతిస్మృతి విరుద్ధమని సిద్ధించినది. అందువలన అప్రతీకాలమ్బన సూత్రము వృధగధికరణము. “కార్యం బాదరి” అనిచెప్పబడినబాదరి పక్షమే సిద్ధాంతపక్షము, “పరంజైమినిః” అనిచెప్పబడిన జైమిని పక్షము పూర్వపక్షమను వాఖ్యానము అయుక్తమని సిద్ధమయినది. ఈ ప్రకారము “కార్యం బాదరి” అను దశసూత్ర ఒక అధికరణము. అచట కూడా ప్రతీకాలమ్బనసూత్రమే సిద్ధాంత సూత్రమనుట యుక్తమే. అచటకూడా ప్రతీకాలమ్బన వ్యతిరేక్తత్వోపాధిచే బ్రహ్మము ఖ్యవిశేష్యకోపాసన నిష్ఠలు తద్విశేషణకోపాసననిష్ఠలని రెండువిధములగు అధికారులను సంగ్రహించి అట్టివిధమగు ద్వివిధాధికారులకుఅర్చిరాదిచే బ్రహ్మప్రాప్తియని సిద్ధాంతముచేయుటవలన అర్చిరాదిచే వెళ్ళినవాడు హిరణ్యగర్భుని హిందుచున్నాడనే బాదరి పక్షముఅన్ని విధముల ప్రతిక్షిప్తమయినది. పరబ్రహ్మము ఖ్యవిశేష్యకోపాసననిష్ఠలనేఅర్చిరాది వాహకగణము తీసికొనిపోవుచున్నదను జైమిని పక్షమునందు అన్యవిధ బ్రహ్మోపాసన నిష్ఠలను తీసికొని పోవుచున్నదను సిద్ధాంతకరణము వలన బ్రహ్మము ఖ్యవిశేష్యకోపాసననిష్ఠలనేఅనునియమాంశము ప్రతిక్షిప్తమయినది. బ్రహ్మోపాసన నిష్ఠలను బ్రహ్మమును హిందించుచున్నదనునది అంగీకరింపబడినది. అందువలన కార్యాధికరణము నందు అర్చిరాది మార్గమున వెళ్ళిన బ్రహ్మవిదులకు చతుర్ముఖప్రాప్తి పక్షమును అక్షేపించి పరబ్రహ్మప్రాప్తి పక్షము సిద్ధాంతమైనదని సిద్ధించినది ఇచట ఇదిగమ

నింపదగినది. చతుర్థాధ్యాయమునందు ఉత్కాన్ని పాదమునందు శరీరమునుండి ఉత్థితమయినవానికి అతనియొక్క మార్గవిశేషముకు బ్రహ్మోప సంపత్తియొక్క ఫలపాదమునందు బ్రహ్మోపసంపన్నునకు స్వరూపావిర్భావ తత్పూర్వక వ్యవహార విశేషములకు క్రమనిరూపణ “ముండుటవలన సంపద్యా విర్భావఃస్వేనశబ్దాత్” అనుఫలపాదోపకరిమ సూత్రమునందు పొందుచున్నాను అన దానిచే “పరంజ్యోతిరుప సంపద్య” అనుశ్రుతిప్రత్యభిజ్ఞాపనముచే ఈ త్రిపాద “విషసంప్రసాదోఽస్మాచ్ఛరీరాత్ సముత్థాయ పరంజ్యోతిరుపసంపద్య స్వేనరూపేణాభి నిష్పద్యతే” అను శ్రుత్యర్థనిరూపణ పరమని తెలియుచున్నది. చతుర్థపాదమునందు “సంపద్యావిర్భావః” అనుదానిచే బ్రహ్మోపసంపత్య సంతరం భావి ఫలనిరూపణచే కార్యాధికరణము. “పరంజ్యోతిరుపసంపద్య” అనుచోట ల్యప్ ప్రత్యయ ప్రకృతి పర్యంతాత్థ నిరూపణపరమ నియు స్పష్టముగా తెలియుచున్నది. అందువలన కార్యాధికరణము “అస్మాచ్ఛరీరాత్ సముత్థాయ పరంజ్యోతిరుపసంపద్యే” అనుశ్రుత్యుక్త పరంజ్యోతిరుపసంపత్తినిరూపణపరమ. అచటనాశ్రుతియందు పరంజ్యోతిశబ్దార్థము ప్రకృతిమణ్డలమునకు పైన అవాక్యత దేశవిశేషమునందు దీప్యమానాదిత్య వర్ణదివ్య మంగళ విగ్రహవిశేష విశిష్టుడువాసు దేవుడని ముందుగనే చక్కగా నిరూపించుటచే కార్యాధికరణమునందు అర్చిరాదిచే ప్రధితమయిన ప్రాకృతదేశ విశేషావస్థిత పరవాసుదేవ ప్రాప్తియే సిద్ధాంతితమైనదని సిద్ధించినది. చతుర్థపాదమునందుసంపద్యావిర్భావస్వేన శబ్దాదితి” అను సూత్రముచే అర్చిరాదీమార్గముచే ప్రకృతి మండలమునపైన అప్రీతి దేశవిశేషమునందు అదిత్యవర్ణదివ్యమంగళ విగ్రహ విశేషవిశిష్ట వాసుదేవాఖ్య పరంజ్యోతిరుపసంపన్నునకు తదుపసంపత్తిచేకర్మకృతస్వరూపతిరోధాననివృత్తిరూపమగు

ముక్తి చెప్పబడినది. సంపద్య = పరంజ్యోతి నిహంగి. ఆవిర్భావః = తనరూపముచే కనుపించుచున్నాడు అని ప్రతియందలి “అభినిష్పద్యత” అనేదానిచే ప్రతిపాద్యమానమగుచున్నది. స్వేన అను శబ్దముచే స్వేన అను రూపవిశేషణముచే ఇది తెలియబడుచున్నదని సూత్రార్థము.

తాత్పర్యము :- ఈ శరీరమునుండిలేచి పరంజ్యోతినిహంగి స్వరూపముచే కనుపించుచున్నాడు అను ప్రతియందు పరంజ్యోతి యొక్క ఉపసంపత్త్యంతరము అభావితచే చెప్పబడెడి అభినిష్పత్తి పూర్వసిద్ధస్వరూపముయొక్క ఆవిర్భావమే. అంతేకాని అపూర్వాకారోత్పత్తికాదు. “స్వేనరూపేణాభినిష్పద్యత” అనుచోట “స్వేన” అనెడి రూపవిశేషణపై యర్థ్యవనంగమువలన, అగంతుకాకారోత్పత్తి పక్షమున ఉత్పత్త్యమాన రూపము యొక్క స్వకీయార్థసిద్ధతచే రూపము నందలి తనదైనయనే విశేషణము అనర్థకమగుచున్నది, అందువలన “స్వేన” అనే రూపవిశేషణసార్థక్యము యొక్క అన్వయానుపసత్తిచే పూర్వసిద్ధస్వరూపావిర్భావమే తనరూపముచే అభినిర్భూయింపబడుచున్నాడు అను వాక్యముచే చెప్పబడుచున్నాడు. అనునది గమనింపదగినది. పూర్వసిద్ధస్వరూపమునకు ఏమి ఇప్పటి ఆవిర్భావమును పేరుగలది అన్నట్లయినచో తిరోధాన నివృత్తియే అని వాడుకచున్నాము. ఎందు వలననగా ప్రత్యేకముగా స్వరూపము స్వతహాగా అవహతపొమ్మత్వాది గుణాష్టకవిశిష్టమని బ్రహ్మధికరణమునందు చెప్పబడును. అట్టివిధమగు అతనిస్వరూపమునంసారి దశయుండే తిరోహితమయినది. అట్టివితద్విశిష్ట వాచకం “పరాభిధ్యానాత్తుతిరోహితం తతోహ్యస్య బంధ విపర్యయాచితి” అను సూత్రమున ప్రతిపాదితము ఈ సూత్రమునందు తత్ అను పదము అధ్యాహర్యము. తచ్చబ్ధముచే “మాయామాత్రం తు కార్తేన్నే

వానభివ్యక్తస్వరూపత్వాదితి" అనుపూర్వసూత్రమునందు ప్రస్తుతమగు
 స్వరూపము వరామర్శించబడుచున్నది. అందువలన ఇతనియొక్క
 తత్స్వరూపము పరమాత్మ సంకల్పమువలన తిరోహితమయినది
 హి = ఎందువలననగా జీవునియొక్క బంధవిపర్యయములగు సఁసార
 బంధమోక్షములు అపరమాత్మసంకల్పమువలన ఆగుచున్నవని
 సూత్రార్థము. అవహతపాపృత్వాదులస్వాభావికాకాజారముయొక్క తిరో
 ధానము అను తత్కార్యాదర్శనము సత్యసంకల్పత్వముఇచ్చావిషయ
 వస్తువుకంతకు వెంటనే సిద్ధిప్రయోజక శక్తిమత్వముకలదు. తత్కారణ
 భూతమైన ఇచ్చావిషయ సర్వసిద్ధిసంసారదశయందే జీవాత్మకుకన
 బడుటలేదు. అందువలన అది తిరోహితత్వమని చెప్పబడుచున్నది. తిరో
 హితత్వమని చెప్పబడుచున్నది. తిరోధాయకముకూడా అనాదికర్మ
 మూలక భగవన్నిగ్రహసంకల్పము. తన్నివృత్తియందు సత్యసంక
 ల్పత్వాదులయొక్క కార్యకరతచే కార్యదర్శన రూప తిరోధాననివృత్తి
 అగుచున్నది. అదియే స్వరూపవిర్భావమని చెప్పబడుచున్నది. ఈ
 న్యాయముజ్ఞానాదిగుణాంతరములందుకూడా తెలుసుకోదగినది. ఎందు
 వలననగా జ్ఞానముకూడా సంసారదశయందే కర్మచే సఁకుచితమగు
 చున్నది. కానిముక్తియందు సంకోచకకర్మనిగమమువలన స్వతస్సిద్ధ
 వికాసావస్థను పొందుచున్నది. జ్ఞానముయొక్క సంకోచమునగావరిమిత
 విషయత్వమే. వికాసశ్చ = సర్వమునుచూచుచుచూచుచున్నాడనుఅనే
 త్రుతిసిద్ధము యథావస్థితసర్వవస్తుసాక్షాత్కారము ఆ ప్రకారము అట్టి
 పరంజ్యోతి ఆపసంపన్నునకు కర్మకృత స్వరూప తిరోధాన నివృత్తి
 రూపమగు ముక్తిచెప్పబడినది. తిరోధాన నివృత్తి కే సాక్షాత్కృతసర్వ
 వస్తుయాధాత్మ్యమునకు పరబ్రహ్మవృద్ధికిద్ద విశేషణత్వరూపతత్పర
 శంత్రతచే స్వాత్మానుభవఅవిభాగాధికరణమునందుసిద్ధాంతితమయినది

ఎందువలననగా అచట పరంజ్యోతిఃపన. పన్నముక్తుడు తన ఆత్మను పరమాత్మగా వృధగృహీతముచేయుచున్నాడు. అంతేగాని అతని కంటె అవిభక్తునిగాలేడు. అవిభాగముయొక్క భేదరూపత్వము నందు “సోఽశ్చ తే సర్వాన్కామాన్సహ బ్రహ్మణా వివశ్చితేతి” ముక్తుని యొక్క బ్రహ్మసాహిత్యశ్రవణమువలన అతనియొక్క భేదగర్భతచే తద్విరోధావత్తియున్నది. అవిభాగముయొక్క అవృధ్విద్ధవిశేషణత్వ రూపత్వమునందు “నిరంజనః పరమం సామ్యముపైతీతి” అను పరమసామ్య శ్రుతివిరోధప్రసంగమువలన. ప్రకార ప్రకారి భావముచే ప్రాప్తమ్యమునందే పరమసామ్యము విరోధమునాందుచున్నది అని పూర్వపక్షము సిద్ధించగా “అవిభాగేనదృష్టత్వాదితి” అను సూత్రము చే సిద్ధాంతము చెప్పబడుచున్నది. అవిభాగేన = బ్రహ్మవృధ్విద్ధ విశేషణత్వముచే స్వాత్మనుపొందుచున్నాడు ముక్తుడు స్వాత్మస్వరూప యాభాత్మ్యమునకు సాక్షాత్కృతత్వమని సూత్రార్థము.

తాత్పర్యము :- “య ఆత్మనితిష్ఠన్నాత్మనోఽన్తరోయమాత్మా న వేద యస్యాత్మా శరీరమిత్యాది” అను శ్రుతులచే జీవాత్మయొక్క స్వరూపము పరమాత్మ శరీరముచే అతని యొక్క వృధ క్విద్ధ విశేషణమని అవగతమయినది. ఎందువలన సంసారదశయందు ప్రతిబంధక విగమముచే ముఖాప్రకారము అనుభవ సంభవమువలన ముక్తాత్మను పరమాత్మా వృధ్విద్ధ విశేషణచే అనుభవించుచున్నాడు ముక్తునకు పరమాత్మా సిద్ధ విశేషణత్వమున్నప్పటికి పరమసామ్య మునకు అచటవిపక్షతముండుట వలన ఉదా॥ తులాధృత స్వర్ణశిలా శకలములకు పరమసామ్యోక్తి సర్వాంశసామ్యమున తాత్పర్యముకాదు మరైతే పరిమాణ మాత్రమునందు దానివలె అనితాత్పర్యము. ఏదైతే అవిభాగముచే బ్రహ్మభేదముచేముక్తుడు ఉంటున్నాడో అనితాత్పర్యము

తత్త్వమస్యాది శ్రుతులందు ఆవిధముగా చూడడంవలన అని సూత్రార్థవర్ణనముచేస్తుంది. అది అనుపాదేయము. జీవబ్రహ్మలయొక్క ఐక్యమునకు “తత్త్వమసి” అను శ్రుత్యర్థతను మొదటనే నిరాకృతముచేసేడి సూత్రకారునిచే ఇచట అతనికి తదర్థతావర్ణన అసంభవముచే సూత్రసంబంధమయిన “దృష్టత్వాత్” అనుపదముయొక్క “తత్త్వమసి” అను శ్రుతులందు జీవబ్రహ్మైక్యములకు దృష్టత్వాత్ అనుచానికి అయ్యుక్తత ఉండుటవలన ముందుగానే ద్వితీయాద్యాయ ప్రథమపాదమునందు ఇతరవ్యవదేశాధికరణమునందు “తత్త్వమసి” అను శ్రుతులందు జీవబ్రహ్మలకు అభేద శ్రవణమువలన బ్రహ్మకు జగత్కారణత్వమునందు అతనికి స్వహితాకరణాది దోషప్రసంగముచే బ్రహ్మయొక్క జగత్కారణత్వ వక్షము అనుపపన్నము అని ఆశంకించి జీవబ్రహ్మల అభేదమునకే శ్రుతులందు ప్రతిపాదనచేయుటవలన ఉక్త దోషములేదనిసిద్ధాంతముచేయబడినది. అట్లే ఆ అధికరణము నందలి సూత్రములు “ఇతరవ్యవదేశాద్ధితా కరణాదిదోష ప్రసంగః” “అధికస్తుభేదనిర్దేశాత్” “అశ్మాదివచ్ఛతదనుపపత్తి రితి” ఇచట మొదటిది పూర్వవక్షసూత్రము. ఇతరలు సిద్ధాంతసూత్రములు ఇచట ప్రధమ సూత్రమునందు ప్రకరణమువలన బ్రహ్మయొక్క అని ఆధ్యాహారము. అట్లే బ్రహ్మయొక్క ఇతరవ్యవదేశమువలన అని అర్థము. ఇతరవ్యవదేశము అనగా జీవత్వవ్యవదేశమువలన అని అర్థము. హితాకరణాది దోషప్రసక్తితనయొక్క హితాకరణము ఆహితకరణము అనుదోషద్వయము ప్రసజ్యమగుచున్నదని ప్రథమసూత్రార్థము.

తాత్పర్యము :- “తత్త్వమసి” “అయమౌత్మా బ్రహ్మ” అను శ్రుతులందు జీవబ్రహ్మలకు అభేదము ప్రతిపాదించబడుచున్నది.

అందువలన బ్రహ్మ జగత్సృష్టిత్వాభ్యుపగమమునందు తన స్వహితాకరణము స్వాహితకరణమని దోషద్వయము ప్రసజ్యమగుచున్నది. ఇదియే జగదాధ్యాత్మికాదిబహుతరదుఃఖహేతుతచేజీవాత్మకు అత్యంత ప్రతికూలము ఉపలభ్యమగుచున్నది. అందువలన ఇట్టి జగత్సృష్టి బ్రహ్మయొక్క తనదైన అహితసృష్టిరూపము. తనదైన జీవత్వము వలన ఒకానొక బుద్ధిపూర్వకారి స్వయముగా తనయొక్క అనర్థమును ఉత్పాదించుచున్నదని చెప్పడం యుక్తముకాదు. అజ్ఞానము వలన తత్సృష్టికాదు. బ్రహ్మయొక్క సర్వజ్ఞత్వాభ్యుపగమమువలన. పారతంత్ర్యమువలన కూడాకాదు. అతనికి స్వతంత్రతాభ్యుపగమవిరోధముండుటవలన. ఇట్లు పూర్వపక్షముండగా ఈ విధముగా “అధికస్తు బేదనిర్దేశాత్” అని సిద్ధాంతము చెప్పబడినది. ఇవట బ్రహ్మయని జీవమువలన అనిఅధ్యాహారము తీసుకొనవలయును. బ్రహ్మజీవునకన్న అధికమగు అర్ధాంతరము “జ్ఞా జ్ఞాద్వావజావీశసీశా” “సకారణం కరణాధిపాధిపః” “ప్రధానక్షేత్రజ్ఞవత్సర్గదేశః” అను శ్రుతులందు జీవబ్రహ్మలయొక్క భేదనిర్దేశమువలన అనిసూత్రార్థము. దీని అభిప్రాయము ఒకవేళ బ్రహ్మ జీవ భిన్నమైనచో అప్పుడు ప్రాగు క్తరీతిచే బ్రహ్మకు జగత్సృష్టిత్వము అనువపన్నమగును. కాని బ్రహ్మజీవునకంటెభిన్నమగువస్తువు. అందువలన సర్వజ్ఞుడు, సర్వశక్తి సత్యసంకల్పుడు అగుపరంబ్రహ్మ క్షేత్రజ్ఞులకువారియొక్క కర్మానుగుణ్యముచేహితమును అగుజగత్తును సృష్టించుచున్నాడని అందులో ఏ మాత్రముఅనుపవన్నము లేదని తెలియుచున్నది. ఉదాహృతశ్రుతులందు జీవ బ్రహ్మలకు ఏ ప్రకారముభేదము ఉపదేశింపబడుచున్నదో అదే ప్రకారము పూర్వోదాహృతశ్రుతులందు వాటియొక్క అభేదముకూడా ఉప

దేశితిపటదుచున్నది. ఈ విధముగా శ్రుతులందు భేదాభేదములు ప్రతిపాద్యములగుచుండగా జీవునకంటె అర్థాంతరమే వరంబ్రహ్మ యని ఎందుకు నిశ్చయింపబడుచున్నది. భేదశ్రుతివిరోధముచే అభేద శ్రుతియొక్క అన్యథానేయతచే ఆ విధముగా నిశ్చయింపబడుచున్నదని చెప్పరాదు అభేదశ్రుతి విరోధముచే భేదశ్రుతికి అన్యతానయన ప్రసంగమునకుదుర్వారత్వమువలన అనేకరకములను పరిహరించుచున్నది. “అశ్వాదివత్తదనువపత్తిరితి” అశ్వాదివత్ అని షష్ట్యంతవతి ప్రత్యయము ఇవట యున్నది. “తదనువపత్తి” అనుచోటతచ్చబ్జము తేతపూర్వవక్ష సూత్రమునందు ఇతరవ్యవదేశమువలన అనేవివక్షితము జీవునకు బ్రహ్మతో కలసి స్వరూపైక్యము పరామర్శింపబడుచున్నది. అందువలన అశ్వాదులవలెపాషాణలోష్ఠాదులవలె జీవునకూడా బ్రహ్మతో కలసి స్వరూపైక్యము అనుపపన్నమని సూత్రార్థము.

తాత్పర్యము :- ఏ ప్రకారముపాషాణాదులకు బ్రహ్మతోనమముగా స్వరూపైక్యము జడాజడములయొక్క ఐక్యాభావము అనుపపన్నమో అదే విధముగా జీవాత్మలకుకూడా బ్రహ్మతో నమముగా స్వరూపైక్యము అనుపపన్నము. కర్మఫలభోగార్హతదనర్హములకు స్వరూపైక్యయోగముందుట వలన జీవబ్రహ్మలకు కర్మఫలభోగార్హతమున కూడా వాటిలో ఒకటి కర్మఫలమును చక్కగా భుజించుచున్నది, ఇతరమయినది కర్మఫలమును భుజించక ప్రకాశించుచున్నది అని శ్రుతిసిద్ధములే. అందువలన ఏ ప్రకారమైతే “సర్వం ఖల్విదంబ్రహ్మ” అనుసామానాధికరణ్యముచే కాష్టలోష్టపాషాణాదులను జగత్తునకు ఆపాదించుచూ బ్రహ్మస్వరూపైక్యవగమమునందు కూడా శ్రుతియొక్క తదర్థకత్వమునందు బాధితార్థకత్వ ప్రసంగముచే అన్య పరత్వము ఆశ్రయింపబడుచున్నది. అట్లే “తత్త్వమసి” అనువాక్యముచే

జీవ బ్రహ్మలకు స్వయాపైక్యపరత్వమునందు బాధితార్థకత్వప్రసంగమున అన్యపరత్వమే ఆశ్రయణీయము. ఈ ప్రకారము అభేద ప్రతుల అన్యపరత్వముచే భేద ప్రతియొక్క నిష్ప్రతిద్వందితచే జీవబ్రహ్మముల భేదసిద్ధి నిర్బాధమేయని తెలియుచున్నది. ఏదైతే జీవైశ్వరులయొక్క కల్పితభేదము ఇచట సూత్రకారులచే చెప్పబడుచున్నదో అది తాత్వికభేదము కాదనే సూత్రాభిప్రాయ వర్ణనము ఆనాదరణీయము. అవతమార్థభేదమునకు ప్రసక్తైవ ప్రతిక్షేపకత్వాయోగముచే సూత్రమునకు తత్పరత్వా సంభవముండుటవలన జీవునకంటె అనన్యమయిన బ్రహ్మయొక్క జగత్ప్రస్తుత్వమునందు స్వాహితకరవాది దోషప్రసంగమును ఆక్షిప్తము ప్రసక్తము. జీవునకంటె బ్రహ్మకు భిన్నత్వముచే ఉక్త దోషప్రసంగమును తత్పరహారము ఈ సూత్రముచే చెప్పబడుచున్నది. అభేదము ఒకవేళ పరమార్థమైనచో అట్టిచో వాటియొక్క అభేదమునకే పారమార్థ్య ప్రసంగముచే ప్రసక్తైవమునకు ఎట్లు ప్రతిక్షేపసిద్ధి. అటుతర్వాత జీవైశ్వరులయొక్క అవిద్యచే కల్పితములయిన బింబ ప్రతిబింబకువలె ధర్మమువ్యవస్థితము. అందువలన హితా హితాదియోగ్యము జీవునియొక్క ధర్మమే. అతనికి జగత్కర్తృత్వం లేదు. కాని ఈశ్వరునకు హితా హితయోగములేదు అతనికి జగత్కర్తృత్వం మనము అంగీకరించుచున్నాము అందువలన ఉక్తచోద్యావకాశమనే సూత్రాశ్రయము అన్నట్లయినచో అది యుక్తముకాదు. ఎందువలననగా తృప్తాంతమున బింబప్రతి బింబముల యొక్క అచేతనములకు పరస్పర జ్ఞానాభావమున కూడా ద్వారాంతికమునందు ఈశ్వరునియొక్క సర్వజ్ఞతకు “యస్సర్వజ్ఞస్సర్వవిది” అను శ్రుతిసిద్ధతచే సమస్త శాస్త్రయోని భూత ఈశ్వరునకు శాస్త్రమునకంటె అధిక విషయజ్ఞానవత్తయొక్క అవశ్యకత్వముచే సర్వజ్ఞతయొక్క ఇతరములే శాస్త్రయోని త్వాధికరణము

నందు సమస్తమగుటవలనవస్తుతః తనకంటెఇతరమగుజీవునకుతనకంటె
 అనన్యత్వముచే జ్ఞానము సర్వజ్ఞమగు ఈశ్వరునకు దురపహ్నవము.
 ఈ ప్రకారముగనే దుఃఖితమగుజీవాత్మకు తనకంటె అనన్యత్వముచే
 తెలుసుకొను ఈశ్వరునకు తద్దుఃఖత్వహేతుభూత జగత్సృష్టిస్వాహిత
 కరణమేయను జీవేశ్వర భేదముయొక్క పరమార్థత్వము నందు
 ఈశ్వరునకు స్వాహిత కరణాది దోషప్రసంగమునకుదురద్దరతాపత్తిచే
 సూత్రమునకు ఆ ప్రకారమగు భేదపరత్వము దుర్వచము. ఏదైతే
 జీవునకు కూడా హితా హితయోగము పరమార్థముకాదో అదికల్పితము
 అందువలన సర్వజ్ఞుడయిన ఈశ్వరునకు జీవాత్మయందు పరమార్థ
 మగహితా హితాదిలేపాభావము జగత్సృష్టుత్వమున కనిపించినప్ప
 టికి స్పృహితకరణాదిదోషప్రసక్తికాదనిపరిహరవర్ణనము. అదిఅత్యంతా
 నుచితము. అట్లయినప్పటికి హితాదుల యొక్క పరమార్థత్వము
 వలన దోషప్రసక్తిలేదనియే సూత్రయితవ్యత్వప్రసంగము. ప్రసక్త
 క్షేపపరిహర క్షమమగు హేతువునుపేక్షించి తదక్షమహేతుకథనముచే
 సూత్రకృతమగు అజ్ఞానాతిశయ ప్రసంగమువలన. మరియు హితా
 హితాదియోగలక్షణమగు సంసారబంధమునకు ఈశ్వరానుగ్రహ
 నివృత్తిని సూత్రీకరించుచున్న సూత్రకారునకు సంసారబంధ మిధ్యా
 త్యాభిప్రాయ కల్పనము అత్యంతానుపపన్నము. మిథ్యాత్వము
 నందు జ్ఞాననివారణమే ఉండును. దేవతాప్రసాదనివారణకాదు. జ్ఞానేతర
 నివర్త్యమునకు మిథ్యాత్వాయోగముండువలన. సంసారబంధమునకు
 ఈశ్వరానుగ్రహ నివర్త్యత్వమే సూత్రీకరణము అట్లేసంధ్యాధికరణము
 నందు సూత్రము “పరాభిధ్యానాత్తు తిరోహితంతతోహ్యస్యబంధవిపర్య
 యావితిస్వప్నసంబంధమయినపదార్థసృష్టిజీవకర్తృకమా? లేకఈశ్వర
 కర్తృకమా? అనుసంశయమురాగా జీవాత్మకర్తృకమని పూర్వపక్షము

ప్రాప్తిచగా స్వప్న పదార్థములకు సంకల్పమాత్రముచే సృష్టి చెప్పబడగా జీవాత్మయొక్క సంసారదశయందు సత్యసంకల్పత్వాది స్వాభావిక రూపమునకు తిరోహితత్వమువలన అతనికి ఆదశయందే సంకల్పమాత్రముచే సృష్టియొక్క అసంభవముచే స్వప్న పదార్థసిద్ధి ఈశ్వరకర్తృకమేయని సిద్ధాంతముచేసి జీవాత్మయొక్క స్వాభావిక రూపమునకు దేనివలన తిరోధానము అనిశంకయందు జీవాత్మయొక్క సంసార మోక్షములకు ఈశ్వరసంకల్పకారితచే సంసారాంతర్గతమగు స్వరూపతిరోధానము కూడా తత్సంకల్పకారితమనిసమాధానమిచ్చుటకై ఈ సూత్రము ప్రవృత్తమయినది. ఇచట తుశబ్దము శంకావ్యాప్త త్యర్థము. ప్రకరణమువలన స్వరూపము అనుపదమును అధ్యాహారము చేసుకొనవలయును అందువలన ఈ జీవాత్మయొక్క స్వరూపము పరాభిధ్యానాత్ = పరమాత్మ సంకల్పముచే తిరోహితము ఎందువలననగా ఈ బంధభివర్యయుములయిన సంసారమోక్షములు అటతర్వాత పరమాత్మ సంకల్పముచేతనే 'అగుచున్నవని సూత్రార్థము. ఇచట అభిధ్యానశబ్దముచే సంకల్పమే స్వీకరించబడుచున్నదని "అభిధ్యో పదేశాచ్చ" తదభిధ్యానాధేవతుత్త్లిగాత్పః"మొదలగు వాటియందు అభిధ్యబిధ్యానశబ్దములకుసంకల్పమునందుప్రయోగాదర్శనముండుట వలన పరమాత్మ సంకల్పము తిరోహితము.

తాత్పర్యము :- శ్వేతాశ్వతరోపనిషత్తుయందు ఈశ్వరు నుద్దేశించి పరింపబడుచున్నది "ప్రధానక్షేత్రజ్ఞ పత్తిర్గుణేశ సంసార మోక్షస్థితిబంధహేతురితి" ప్రధానక్షేత్రజ్ఞులగు ప్రకృతి జీవులకు భర్తయగు సంసార మోక్షస్థితిబంధహేతువు అనగాక్షేత్రజ్ఞునకుసంసార బంధాది మోక్షము ఏదైతే సంసారానువృత్తిరూపమగు బంధమో

అదితదుభయహేతువని అర్థము ఇచట ప్రధానకేత్రజ్ఞులకు ఈశి
త్వత్వమును చెప్పిక్షేత్రజ్ఞబంధమోక్షహేతుత్వాభిధానముచే ఏ ప్రకా
రము లొకకేశ్వరుడు ఈశితవ్యచేతనునకు బంధమోక్షహేతువగు
చున్నాడో దానివలెనే ఈ జగదీశ్వర డాని తెలియఁడచున్నది.
లొకకేశ్వరునకు బంధమోక్షహేతత్వం కోవ ప్రసారద్వారకమ కనిపించి
నది. అందువలననే ఏ ప్రకారమైతే లోకముడు ఒకనొక శ్వరుడు
ఈశితవ్యమగు చేతనుని కృతావరాధుని కుపితుడై స్వీయ కారాగారము
నందుబంధించుచున్నాడో ఆతర్వాత అతనియెడల ప్రసాదితుడై బంధనా
గారము నుండి ముక్తినిచేయుచున్నాడో అదే విధమ గా జగదీ
శ్వరుడు కృతరావరాధుడగు క్షేత్రజ్ఞుని యెడల కోవగించి తన
ప్రకృతియనెడికారాగారములో బంధించుచున్నాడు తదనంతరము
ప్రసన్నుడై ప్రకృతిబంధము నుండి అతనికి ముక్తిని ప్రసాదించు
చున్నాడని తెలియుచున్నది. గుణేశుడు సత్త్వరజస్తమములగు గుణ
ములకు ఈశుడని నీయంతయని ప్రవర్తకుడని అర్థము. అచేతనేశ్వ
రునకుక్షేత్రజ్ఞబంధమోక్షహేతుత్వము తత్తదనుగుణగుణప్రవర్తనచేతనే
యని లభించుచున్నది. అందువలననే కృతావరాధుడగు క్షేత్రజ్ఞుని
విషయములందు లోభమోహ జనకరజస్తమః ప్రవర్తనచే బంధించు
చున్నాడని తెలియుచున్నది. అనుష్ఠితప్రసదనోపాయ ము లక్ష్యజ్ఞాన
హేతువుయొక్క సత్త్వగుణప్రవర్తనముచే సంసారబంధములనుండి
విడిపించుచున్నదని తెలియుచున్నది. ఈ అర్థమే భగవద్గీతాదులందు
స్పష్టముగా ఉపదిష్టమయినది.

తానప-ం ద్విషతః క్షూరాన్సంసారేషు నరాధమాన్।

క్షిపామ్యజప్రమశుభానాసురిష్యేవ యోనిషు॥

తేహియహఁ సమః ధర్మ మృత్యునంసార సాగరాత్ |

భవామి న చిరాత్పార్థ మయ్యా వేశితచేతసామ్ ||

మచ్చిత్త స్సర్వగుర్గాణి మత్పి సాదాత్తరిష్యసి |

శత్పిసాదాత్పరాం శాన్తిం స్థానం ప్రాప్స్యసి శాశ్వతమ్ ||

ఇత్యాదులచే స్పష్టమయినది అందువలన సంసార మోక్షము లకు ఈశ్వరసంకల్పకృతత్వము వలన సంసారాంతర్గతం జీవాత్మ స్వరూప తిరోధానమకూడా ఈశ్వరసంకల్పముచేతనేచేయబడినదని తెలియుచున్నది. ఒకవేళ సామాన్య సత్యసంకల్పానకు బంధమోక్ష హేతుత్వము సూత్రమున చెప్పినప్పటికి బాచిత్యాభిన్న నిగ్రహసంకల్పానకు బంధహేతుత్వము అనుగ్రహ సంకల్పమునకు మోక్షహేతుత్వ మున్నది వ్యవస్థావ్యము. విశేషముగా తదోక్తోగ్రంజ్వలనముతత్రప్రకాశితద్వారము విద్యాసామర్థ్యతచ్చేష గత్యనుస్మృతి యోగమువలన హర్దానుగృహీత శతాధికయా అనుసూత్రము నందు హర్దవరమృదుషానుగ్రహముచే ఉపాసకునకు మోక్షోపక్రమబూత మూర్ధన్యనాడి ప్రవేశకథనముచే ఈశ్వరానుగ్రహసంకల్పమునకు మోక్ష హేతుత్వము స్ఫుటీకృతమయినది. ఏదైతే ఈజీవాత్మయొక్క తిరోహితమైశ్వర్యము పరాభిధ్యానమువలన పరమేశ్వర నిదిద్యాననమువలన ఆవిర్భవించుచున్నది. అందువలన పరమాత్మకు ఈ బంధవిపర్యమాలగుబంధ మోక్షములుంటున్నవి. ఆపరమాత్మకు అజ్ఞానమువలన బంధము. అజ్ఞానమువలన మోక్షమనే సూత్రార్థవర్ణనము అయుక్తము. శ్రుతహానా శ్రుతకల్పనాధ్యాహరాది బహు దోషగ్రస్తమగుటవలన.

తథాహి = పరాభిధ్యానమువలన తిరోహితమన్నచోట పరాభి

ధ్యానమునకు తిరోధాన్యమువలన హేతుత్వమన్నది పరింపబడినది. ఆవిర్భావముయెడలకాదు. అందువలన పరకీయవాఙ్మాయనమునందు శ్రుతిహానము అశ్రుతికల్పనము అధ్యాహారమనుదోషత్రయము ప్రసజ్యమగుచున్నది. తిరోహితమగు ఐశ్వర్యము పరాభిధ్యానముచే ఆవిర్భావమగుచున్నదను అర్థవర్ణనము నందుజీవనకస్వాప్నపదార్థసృష్ట్యపయుక్తైశ్వర్య తిరోధాయకమే ఉత్కల జిజ్ఞాసోదయముచే తదనభిదానమువలన అవశ్యవక్తవ్యానుక్తిదోషప్రసంగమున్నది. అందువలన ఈ బంధ విపర్యయములనుచోట అటు తర్వాత అను తచ్చబ్ధిముచే పరాభిధ్యానమనెడి పూర్వప్రస్తుత ప్రధాన అభిధ్యానమునకు పరామర్శముయొక్క స్వారసికతచే నమాసోప సర్జనచే అప్రధానపరమాత్మ పరామర్శకతను ఆశ్రయించి అర్థవర్ణనమునందు స్వారసికార్థ పరిత్యాగముఅస్వారసికార్థకల్పనముపరమాత్మాజ్ఞానముచేబంధము. తత్ జ్ఞానముచే మోక్షము అను అర్థమునకు సూత్రాక్షరములచే లభించనందువలన ఉదక్షరత కలదు. తదోక్తోఽగ్రజ్వలనము తత్రప్రకాశిత ద్వారము అను సూత్రములందు సూత్రకారులచే ఈశ్వరానుగ్రహమృత్యువక్రమభూత మూర్ధన్యనాడీ ప్రవేశకధనముముచే ఈబంధ విపర్యయములనెడి ప్రకృతి సూత్రాంతరీక్షాంతముల బంధమోక్షములలో ఒకటియైన మోక్షముయెడల ఈశ్వరానుగ్రహము యొక్క హేతువుచే సుబీకృతత్వముచే తద్విరోధప్రసంగము. అందువలన “పరాభిధ్యానాత్” అను సూత్రమునకు మందు చెప్పబడినదే సూత్రకారుని యొక్క అభిప్రీతార్థము. ఈ విధముగా ఇచట సంసారబంధమునకు తత్వజ్ఞానేతర నివర్త్యత్వాభిధానముచే అగ్రీ పరమార్థత్వమే సూత్రకారాభిమతియైయున్నది విధిత్వంకాదు. అట్లే జీవాత్మయొక్క సంసారబంధమోక్షములకు ఈశ్వరనిగ్రహన గ్రహాధీనత్వఅభిధానముచే

జీవేశ్వరి భేదమునకుకూడా పరమార్థత్వమేతదభిమతమని నిశ్చయింపబడుచున్నది. నిగ్రాహ్యనిగ్రాహకములకు అనుగాహ్యనుగ్రాహకములగాని ఇతరత్రతాన్వితత్వము వలనస్వరూపైక్యమనునదియుక్తము కాదు. అందువలన హితా హితాదియోగ లక్షణమునకు సంసారముయొక్క అవరమార్థత్వమువలన అభిప్రాయ కల్పనచేజీవాభిన్నమగు ఈశ్వరునకు జగత్సృష్టుత్వమునందు స్వాహితకరణాది దోషప్రసంగ పరిహార వర్ణనము అయుక్తమే. అందువలన జీవేశ్వరభేదమునకు పరమార్థత యొక్క అంతరాప్రసక్తాక్షేప పరిహారాసంభవముచే వాటికి పరమార్థభేదమే చెప్పబడుచున్నది గమనింపదగినది. మరియు ఇచట చెప్పబడువానియొక్క జీవేశ్వరభేదముయొక్క అవరమార్థత్వము వాటియొక్క స్వరూపైక్యము ఉండి యుండవచ్చును. వాటి యొక్క స్వరూపైక్యము అనువచన్నమని సమనంతర సూత్రము నందు అశ్మాదులకువలె తదనువత్తియనచోట సూత్రకారులచేతనే ప్రతిపాదించబడినది అందువలన వాటియొక్క భేదమునకు పరమార్థత్వమే సూత్రకారునియొక్క అభిమతము అఖండైకరూప బ్రహ్మయందు జీవేశ్వర పైచిత్ర్యము ఎట్లు అను ఆశంకను దృష్టాంతములచే పరహరించుటకు ఈ సూత్రము నిర్దేశింపబడినది. వృద్ధివీత్వ సామాన్య నివృత్తములయిన అశ్వములకుకూడా, వజ్రవైడూర్యసూర్యకాంత శివల పాషాణాది పైచిత్ర్యము వలె బ్రహ్మకుకూడా జీవేశ్వరపైచిత్ర్యము ఒప్పచున్నది. అందు వలన తదనువత్తి. పరపరికల్పిత దోషానువత్తియందు అశ్మాదులవలె మొదలగు సూత్రముయొక్క అర్థవర్ణనము అయుక్తము. “అధికంతు భేదనిర్దేశాత్” అను పూర్వసూత్రము నందు జగత్కారణమగు బ్రహ్మ జీవునకంటె అధికము అనునదే ప్రతిపాదిత్వ

అఖండైక బ్రహ్మయొక్క జీవేశ్వర భేదముచే వైచిత్ర్యమునకు అచట చెప్పబడిన ఉత్తశంకయొక్క అనుత్తానమువలన అది అయుక్తము జీవేశ్వర వైచిత్ర్యోపాదనకు ప్రసక్తాక్షేప ప్రతిక్షేపకత్వాపంభపముచే తద్వైయర్థముండుటవలన. స్వఅనన్యత్వముచే జ్ఞాయమానమగు జీవునకు దుఃఖోత్పాదనచే ఈశ్వరునకు స్వాహితకరణ దోష ప్రసంగమనే అక్షేపము ప్రసక్తమయినది. ఈశ్వరునియొక్క జీవదుఃఖోత్పాదనకు స్వాహితకరణరూపత్వము దుఃఖించువారికి దుఃఖోత్పాదకమునకు అనన్యత్వజ్ఞాన నిబంధనమున్నది. కాని వాటియొక్క వైచిత్ర్యనిబంధనమునకు లేదు. అవైచిత్ర్యమునకు అచట అవైచిత్ర్యముండుటవలన. ఈ ప్రకారమిచట ప్రకృత జీవేశ్వరులయొక్క అనన్యత్వము నందు తద్వైచిత్ర్యఉపపాదనము అనువయుక్తమే. మరియు సూత్రము నందలి వైచిత్ర్యమును పదము అధ్యాహరప్రసంగము. తదనుపత్తి యనుదానికి పరోక్షదోషానుపపత్తి అను అర్థ అంగీకారము నందు అశ్మాదులకు వలె అనుభవించు దోషముయొక్క ఉద్భుతత్వముచే శేషవైయర్థ్యము. అందువలన ముందుచెప్పినదే పూర్వసూత్రార్థము “అతోఽధికంతుభేదనిర్దేశాత్” అను సూత్రద్వయముచే జీవేశ్వరులకు పరమార్థభేదమే ప్రతిపాదించబడుచున్నది. అంతేకాని అవిద్యాకల్పిత అపరమార్థ భేదముకాదు. మరియునిచ్చట సూత్రకారులచే వాటికి కల్పితభేదము ప్రతిపాదించబడుచున్నదని ఎట్లుతెలియుచున్నది. ఈ శాస్త్రమునందు వాటియొక్క స్వరూపైకప్రతిపాదకమగుఁకానొక సూత్రము ఉపలభ్యమాన మగుటలేదు. ఏబలముచే ఈ సూత్రము యొక్క కల్పితభేదము ప్రతిపాదకత్వ ఆశ్రయణీయమగుచున్నది. ఏదైతే “శాస్త్రదృష్టితూపదేశో వామదేవవత్” అనేసూత్రమునందు

జీవేశ్వరులయొక్క స్వరూపైక్యమే శ్రుత్యార్థము అని సూత్రకర్తచే
బడినదో అదికాదు. వాటియొక్క స్వరూపైక్యము అంగీకరించుటలో
మధ్యలో ఆ సూత్రమునకు అనుపన్నతలేదు. అర్థాంతర పరతవలన
దానికి అనుపవత్తి. అర్థాంతరము ఇంతకుముందే ప్రదర్శింపబడినది.

ఏదైతే “అత్యేతితూవగచ్చన్తి గ్రాహయన్తిచేతి” అనుసూత్రము
నందు వాటికి స్వరూపైక్యము శ్రుత్యార్థమని సిద్ధాంతితమైనదన్నచో
అదియును కాదు. ఆ సూత్రమునకు వాటియొక్క ఈశ్వరాత్మభావ
రూపతాదాత్మ్య ప్రతిపాదనపరతచే వాటియొక్క స్వరూపైక్యమునకు
సిద్ధాంతత్వాసిద్ధి అచట ఉపాస్యుడు పరమాత్మ తనకంటె బిన్నుడైన
ఉపాస్యుడా? లేక నేనా? అను సంశయము నందు జీవాత్మ
పరమాత్మల యొక్క స్వరూపభేదమునకు బహు శ్రుతిసిద్ధతచే
తనకంటె బిన్నుడైన నేను అనుఉపాసనయందు అతనికి బ్రాహ్మత్వా
పాదనతమువలన భగవాత్మకోపాసనకు మోక్షసాధనత్వాయోగముం
డుటవలన పృథగాత్మను ప్రేరితునిగాదలంచి జుష్టము. అటుతర్వాత
దానిచే అమృతత్వము పొందుచున్నదని ఈశ్వరునియొక్క తనకంటె
అన్యుడే ఉపాస్యుడనిపూర్వపక్షము. ఇట్లుపూర్వపక్షంప్రాప్తించగాఅత్యే
తితూవగచ్చన్తి గ్రాహయన్తిచ” అనుసూత్రముచే సిద్ధాంతముచెప్ప
బడుచున్నది. అత్యయని అహమని పూర్వఉపాసితులు ఉపాసించు
చున్నారు. పరమాత్మయొక్క జీవవాచిని శాస్త్రములు గ్రహించుచు
ఉపాసించుచున్నవని సూత్రార్థము.

తాత్పర్యము :- త్వం వా అహమస్మి భగవోదేవతే అహంపై త్వ
మసి భగవోదేవతే తద్యోహం సోహి హమితి పూర్వైరుపాసితృభిఃఅని

పరమాత్మకు అహం అనుఁజూపాసితత్వశ్రవణము ఉండుటవలన. ఎవఁడైతే ఆత్మయందు ఉంటూ ఆత్మయందుండెడి అంతరాత్మతెలిసికొనడో ఎవనియొక్క ఆత్మశరీరమును ఎవరైతే అత్మలోనుండి నియమనము చేయునో ఇదియే అంతర్యామిఅమృతము. అనుశాస్త్రములచే జీవాత్మ పరమాత్మల యొక్క శరీరాత్మ భావమును ప్రతిపాదించెడివాటిచే పరమాత్మ జీవవాచ్య అహం శబ్దవాచ్యతచేఁజూపాదితత్వమైవఁజూపకుడగు జీవునిచే పరమాత్మ అహం శబ్దమే ఁజూపాస్యము. ఁదాహృత జీవాత్మపరమాత్మలకు శరీరాత్మభావ ప్రతిపాదన మాత్రముచే ఎట్లు పరమాత్మకు జీవవాచియగు అహం శబ్దవాచ్యతచేఁజూపాదితత్వసిద్ధియని చెప్పరాదు. శరీరవాచకశబ్దములకు శరీరపర్యంత వాచకతయొక్క దేవుడెమనుష్యుడు పురుషుడే స్త్రీ యను శబ్దములలో వ్యుత్పత్తిసిద్ధత్యముండుటవలన జీవాత్మకు పరమాత్మశరీరత్వము ప్రతిపాదితముచేయుగా జీవవాచిశబ్దములకు పరమాత్మ పర్యంతవాచకతయొక్క ఁజూపాదిత్యసిద్ధి. ఉన్నది. ఇలాంటి ఁజూపనకు భ్రాంతిత్య ప్రిసంగము లేదు జీవేశ్వరులయొక్క స్వరూపైశ్వర్య విషయకత్వమువలన ఇచట ఁజూపనముందు పరమాత్మ స్వశరీరకత్వముచేతనే ఁజూపింపబడుచున్నాడు. పృథగాత్మను పేర్చితుని అనుభృత్యంతర విరోధములేదు. శరీరశరీరభావమునకు బేదనియతత్వముచే పరమాత్మోపాసనందు పృథక్త్వాను సంధానసిద్ధియని తెలియుచున్నది.

ఇచటనిది గమనింపదగినది. అతత్వవిదులగు లౌకికులకుఅహం ఋద్ధి స్వాత్మమాత్ర విషయిణి. తత్త్వవిదులకు మరల స్వాత్మద్వారా పరమాత్మ పర్యవసాయిని. జీవాత్మక పరమాత్మ పృథక్స్పర్థ విశేషణైక స్వరూపతచే యధావస్థితస్వ స్వరూపాను సంధానమున

శరమాణ్ణా పృథ్వీర్థ విశేషణతచే అను సంధేయత్వముండుటవలన జీవాత్మకు పరమాత్మావృధక్సిద్ధ విశేషణతైకస్వరూపత్వం మరల ఏదైతే ఆత్మయందుండి ఆత్మకుఁపలనుండెడి ఆత్మనుతెలిసికొనడో ఎవనియొక్క ఆత్మశరీరమోఅనునది శ్రుతిసిద్ధము. ఇచటనే జీవాత్మకుపరమాత్మునియెడల శరీరత్వముచెప్పబడుచున్నది. అదిచేతనముయెడల పృథక్సిద్ధ ద్రవ్యత్వము. అన్యార్థశ శరీరలక్షణములకు అవ్యాప్త్యాది గ్రస్తత్వముండువలన. ఏ ప్రకారమైతే ఇదియున్నదో విధముగనే వేరొకచోట కూడా ప్రపంచితమైనది. అపృథక్సిద్ధియును దేహాత్మలగు గుణగుణీలకు క్రియాతద్వితములకు సంబంధ విశేషము అదేవిధముగ తల్లివిడులకు అహంబుద్ధి అహంతత్వముచే స్వాత్మను తెలుసుకొనునద్వైత పృథక్సిద్ధ విశేషము పరమాత్మనుకూడా తెలుసుకొనుచున్నది. ఏ ప్రకారమైతేతత్వవిదులలో అగ్రోనరుడయినవృక్షాదుడు తెలుసుకొన్నాడోఅట్లు. సర్వగర్భిమ వలనఅనంతమనకుఅతడేనేననిఅవస్థితిమి కావలనసర్వమునేనుసర్వమునాయుండు సర్వమని సనాతనము. ఇచట అతడేనేనను ఈశ్వరవాచి తచ్చబ్ధమునకు జీవవిశేషవాచిఅహం శబ్దమునకు వికార్దవృత్తిత్వరూపసామానాధికరణ్యము నందు సర్వగతుడయి అనంతమగు ఈశ్వరునియొక్క సర్వవ్యాపిత్వము హేతువుచే చెప్పబడినది. వ్యాప్తియునిచటఆత్మచేతనేవివక్షితమయినది. దేవతలు మనుష్యులుపక్షిపక్షసరీసృపములు ఈరూపముఅనంతమనకు విష్ణునకు భిన్నమువలెనున్నది. దీనిచే ఈప్రకరణమునందే పూర్వముఈశ్వరునకు ప్రత్యాత్మతయొక్క సర్వమునకంతయుఈశ్వరునిఎడలశరీరతచే చెప్పబడినందువలనశరీరాత్మభావరూపతాదాత్మ్యము సామానాధికరణ్య నిబంధనమని ఫలించినది. అందువలన అతడేనేనని దానికి ఆఈశ్వరుడేనేనని మదంతరాత్మయగు అర్థముఫలించినది. దీనిచే స్వవాచ్య

మగు అహంశబ్దమునకు ఈశ్వరపర్యంతము అనుసంధానముచేసి నా
వలన ఈసర్వము అనునది అనుసంహితము. అందువలన యథావస్థి
త్మాత్మస్వరూపాను సంధానమునందు పరమాత్మా వృద్ధిని విశేష
ణతచే తన ఆత్మయొక్క అనుసంధాయతచే ఉపాసకనిచే సరమాత్మ
నేనేయని ఉపాసించదగినది.

స్వాత్మైక్యముచే ఈశ్వరుడు పొందదగినవాడా? లేక తన
కంటె అన్యత్వముచేత ఈశ్వరుడు పొందదగిన వాడా? అని భేదాభేద
శ్రుతులకు సంశయమురాగా స్వాత్మైక్యముచే ఈశ్వరుడు పొందదగి
నాడు. స్వస్మాదన్యత్వముచే ఈశ్వరుడు పొందదగినవాడుకాదు అని
ఈ సూత్రముచేసిద్ధాంతము చేయబడుచున్నది. ధ్యానముచేయు
వానిచే పరమేశ్వరుడు ఆత్మైక్యనియమింపదగినవాడనియు తెలియు
చున్నది. అందువలననే ఆత్మత్వముచేతనేజాబాలులు “త్వంవాఅహమస్మి
భగవతో దేవతే” అను వాక్యముచే ఇతనినిచేరుకొనుచున్నాడు. ఆత్మ
త్వముచేతనే ఈశ్వరునివేదాంతవాక్యములు గ్రహింపజేయుచున్నవి
ఈ నీఆత్మయే సర్వాంతరము. ఆఆత్మతత్త్వమని ఇత్యాదులని ఉక్త
సూత్రార్థమనే వ్యాఖ్యానమయ్యుక్తము. భేదశ్రవణము వలన తన
కంటె అన్యుడగు ఈశ్వరుడు పొందదగినవాడనే పూర్వపక్షముయొక్క
భేదశ్రవణమువలన స్వాత్మైక్యముచే పొందదగిన వాడు అను ఏతావ
న్మాత్రముచే నిరాసంభవమువలన. బేదాబేదముయొక్క రెండింటి
కూడా శ్రుతిసిద్ధత్వావశిష్టమునందు అభేదమే గ్రహ్యము బేదముకాదు
అనుచోట నియామకాభావముచే సిద్ధాంతానంగతి ప్రసంగము. వలన
బేదశ్రుతి అనువాద రూపతచే తత్వావేదకత లేదనికొందరు. కానిఆభేద
శ్రుతికివిధిరూపత్వమువలనతత్వావేదకత్వమనిఆరెండింటికి పైషమ్యుని

సూత్రకారాశయమన్నచో అది అట్లుకాదు. ఇందుములుకూడా అనుపపత్తి లేదు. అనుపపత్తి శారీరకమునకు కాదు. స్మార్తమున ధర్మాబిలాపము వలన శారీరకమునకు కూడాకాదు. ఇతర పరామర్శములతో అన్నచో అసంభవమువలన అతడుకాదు మొదలగు సూత్రములందు జీవాత్మ యందు అనుపపద్యమానముచే అభిహితములైన తద్విషయక్షర వాక్యోక్తములగు ఈశ్వరధర్మములకు రన్నిబంధన నివేశ్యరచితమునకుకూడా ప్రత్యక్షాది ప్రమాణాంతరముచే ప్రాప్త్యసంభవముచే అట్టి విధవాదినులైన శ్రుతులకు అనువాదత్వయోగముచే సూత్రకారుల యొక్క ఉక్తాశయ కల్పనామయోగమువలన. ఏదైతే స్వతః నిర్విశేష మగు బ్రహ్మ. కాని. ఆపరమార్థ'త్వదుపాధి సంబంధనిబంధనములు అపరమార్థవిశేషము. అవియును అట్లే అట్టి ఉపాసనార్థము ఉపదేశింప బడుచున్నవి. అందువలన శ్రద్ధశ్రుతులు ఉపాసనార్థములు కాని అట్లేద శ్రుతులు స్వరూపివదేశ పరములని సూత్రకారులచేరినీ ఉభయలింగా ధికరణములందుస్థాపితమయినది. అట్లే ఆరంభజాధికరణమునందునమస్త బ్రహ్మ వ్యతిరిక్తమునకు మిథ్యాత్వవ్యవస్థాపనము వలన జీవత్వము నకుకూడా మిథ్యాత్వము సిద్ధము. అందువలననే అపరమార్థ విషయా భేదశ్రుతులు. కాని అట్లేద శ్రుతులు పరమార్థ విషయములే అను ఇట్టి వైషమ్యముపొందిబేదాభేదములరెండింటికీకూడా శ్రుతిసిద్ధత్వావిశేషము నందుకూడా అభేదమే. పొందదగినది అను సిద్ధాంతకథనము అనుపప న్నమేయన్నచో అదియునుకాదు ఉభయలింగాధికరణనందు బ్రహ్మ కునిర్విశేషత్వాదులును ఆరంభజాధికరణమునందు బ్రహ్మవ్యతిరిక్తకృ త్పు మిథ్యాత్వమునకు సూత్రకారుల వ్యవస్థాపితత్వమునకే అసిద్ధి.

అదివిట్లనగామనుష్యాదిశరీరములందుఅంతర్యామిత్వము న్నీతుడయిన ఈశ్వరునకు జీవునివలెనే తత్తద్దేహ సంబంధ ప్రయుక్తపురుషార్థ సంబంధము అవర్జనీయము. ఒకవేళఈశ్వరునకు ఆయాదేహంతములందు ప్రవేశము స్వేచ్ఛాకృతము జీవునకువలె కర్మకృతము కాదు. అయినప్పటికి దేహమునకు నానావిధ అనుబంధములుచే అత్యంత హేయతచే తదంతః ప్రవేశమునందు వస్తుస్వభావాయత్తమగు పురుషార్థసంబంధము దుస్త్వజమే స్వేచ్ఛాకృతముకాక పోయినప్పటికి పూయ శోణితాది మజ్జనము అపురుషార్థము కొఱకు కాదనిపూర్వపక్షము ప్రాప్తించగా “నస్థానతోపి పరస్మోభయలింగం సర్వత్రహి” అను సూత్రముచే సిద్ధాంతము చెప్పబడినది. ఇచట “నస్థానతోపిపరస్మేత్యన్తరన దోషాః” అనేపదము అధ్యాహార్యము. పూర్వాధికరణములందుజీవులకు జాగ్రదాద్యవస్థాహేతుదేహ సంబంధనీ బంధనదోషములు నిరూపితత్వముచే వాటికే ఇచట నిషేధవివక్షత స్పృశతప్రతీతి. అందువలన పరబ్రహ్మయొక్క స్థానితకు కూడామనుష్యాది తత్తద్దేహములందలి అస్థానములకుకూడా దోషములులేవు. తత్తద్దేహ సంబంధ ప్రయుక్త దోషములు కూడా అప్రసజ్యములగుచున్నవి. ఎందువలనగా పరబ్రహ్మ అంతట శ్రుతిస్మృతుల ఉభయలింగముల దోషప్రత్యగీకర్తృ కల్యాణగుణాకరత్వోభయ లక్షణమును చెప్పుచున్నదని సూత్రార్థము.

తాత్పర్యము : - పరమాత్మ అపహతపాపుడువిజరుడు విమృత్యుడు విశోకుడు విజిమత్సుడు అపిపాసుడుసత్య కాముడుసత్య సంకల్పుడు. సమస్త హేయరహితుడగువిష్ణోమగుపరమపదమతడే సమస్తకల్యాణగుణాత్మకుడగు ఇతడు శ్రుతిస్మృతులందు స్వయముగానిరస్తనిఖిల దోషముచే కల్యాణగుణకరముచే తెలియబడుచున్నాడు. అందు వలన

దేహసంబంధమున్నప్పటికి పరమాత్మ నిర్దోషుడే. ఒకవేళ దేహసంబంధ నిబంధనమువలన పురుషార్థమునకు అవర్జనీయశంకచే ఈశ్వరునకు దోషప్రత్యనీకత్వరూపస్వభావ విశేషమునకే 'తత్పరిహార' జాపయికత లకు ఉభయలింగత్వము ఉత్తమవయుక్తముల. అయినప్పటికి జ్ఞానశక్తి మొదలగు కల్యాణగుణములకు కూడా దోషప్రత్యనీకముచే వాటికికూడా దోషసంస్పర్శశంకా పరిహాశావయికత్వం అక్షలమనేతదుక్తి తెలుసుకోదగినది. ఉభయ లింగత్వప్రతికి అన్యధాసిద్ధినాశంకించి "బేదాదితిచేన్న ప్రత్యేకమతద్వచవాదితి" అని పరిహృతముచే రు బడినది. భేదమువలన మనుష్యాది శరీరసంబంధ రూపావస్థా భేదము వలన పురుషార్థ సంబంధము పరునకు అవర్జనీయమన్నచో దోషము కాదిది ప్రత్యేకముగా ప్రతివస్తువుకు అతద్వచనమువలన దోషాసంస్పృష్టత్వవచనముచే యని సూత్రార్థము.

తాత్పర్యము :- జీవాత్మకు కూడా ప్రజాపతి విద్యయొక్క అపహతపాపమైత్యాది ఉభయలింగత్వము పరిపబడుచున్నది. అయినప్పటికి అతనికి మనుష్యాది దేహసంబంధితత్వరూపావస్థా భేదము వలన అపురుషార్థయోగము, అట్లే పరమాత్మకుకూడా శరీరసంబంధశయందు పస్తుస్వభావప్రయుక్తమగుపురుషార్థయోగము దుర్వారమని శంకించరాదు. పరమాత్మకు పృథివ్యాది తత్తద్వస్తువులందు అంతర్యామిచే అవస్థానదశయందుకూడా తత్తద్వస్తు సంబంధ ప్రయుక్తదోషాసంస్పృష్టత్వశ్రవణమువలన. అంతర్యామి బ్రాహ్మణమునందు "యః పృథివ్యాం తిష్ఠన్" అని అరంభించి ప్రతివర్యాయము సత్పదార్థమగు అంతర్యామి అత్మాఅమృతుడని పరిపబడుచున్నది. ఇచట అమృత

శబ్దమునకు ప్రతిపర్యాయము అవృత్తిచే పరమాత్మకు ఆయా వస్తు సంబంధమున్నప్పటికీ ఆయా సంబంధ ప్రయుక్తదోషాభావవివక్ష తెలియుచున్నది. నిత్యత్వవివక్షయందు అసకృత్ప్రియోగ నై యర్థముండుటవలన. అందువలన పరమాత్మ విషయ ఉభయలింగత్వ శ్రుతి అవస్థాభేదము నిర్వహించుటకు శక్యముకాదు. కాని జీవాత్మకు కూమ కర్మవశముచే అపహతపావ్మత్వాదికము తదీయకర్మచే ఇచట పరాభిధ్యానమవలన తిరోహితమని చెప్పబడినది. అందువలన అతనికి దేహసంబంధశయందే అపురుషార్థయోగము. దేహాదిసంబంధమునకు అపురుషార్థహేతుత్వముకూడా వస్తుస్వభావప్రయుక్తముకాదు మరియు నిది కర్మప్రయుక్తము. వస్తుస్వభావప్రయుక్తత్వమునందు ప్రతి వస్తువునకు ఎల్లప్పుడు సుఖహేతుత్వము లేక దుఃఖహేతుత్వమునియ మముచే ఉండవచ్చును. ఈ ప్రకారము కనబడదు అని తెలియుచున్నది. ఒక దేహమునందు రెండింటి అవస్థానమునకూడా జీవునకు దేహవియోగమున కూడా అపురుషార్థ యోగము. కాని పరమాత్మకు అపురుషార్థసంబంధగంధము లేకుండా అవస్థానమని శ్రుత్యంతరము నందుస్పష్టముగా చెప్పబడినదని చెప్పడమయినది. మరియు ఈ ప్రకారముగా ఒకరని తెలియుచున్నది ఒకకాఖకు చెందినవారు “ద్వాసు పర్వాసయుజా సఖాయా సమానం వృక్షం పరిష్వజాతే తయోరన్యః పిప్పలం స్వాద్యత్తి అనశ్చన్నన్యో అభిచాకశీతి” అనుమంత్రమున ఈ అర్థమును చెప్పియున్నారని సూత్రార్థము. మనుష్యాది శరీర యోగులకు అపురుషార్థ సంబంధమగు కర్మాధీనము ఉండుగాక. అయినప్పటికి ఈశ్వరునకు జీవునివలె కర్మవశ్యత్వము కూడా అవర్జనియము. జీవునకు బ్రాహ్మణక్షత్రియాది నామరూప విభజనము వలన బ్రాహ్మణుడు బృహస్పతి యోగముచేయవలయుననే విధినిషేధ విష

యితచే కర్మవశ్యత్వం బ్రాహ్మణక్షత్రియౌఁ నామరూపములకు పరమాత్మపర్యంత నామరూప వ్యాకరణశ్రుతిసిద్ధతచే పరమాత్మకుకూడా ఆయానామరూప విభజన విధినిషేధ విషయిత్వము దుర్వారమును ఆశంక చెప్పబడినది “అరూపవదేవ హి తత్ప్రధానత్వాదితి” అబ్రహ్మ అరూపమువలె ప్రధానత్వమువలన రూపరహితతుల్యమే అగుచున్నది. నామరూప నిర్వాహకత్వమువలన అని సూత్రార్థము. “ఆకాశోహై నామ రూపయోర్నిర్వహితాతే యదస్తరే” అను శ్రుతిచే బ్రహ్మయొక్క నామరూప నిర్వోధృత్వమగు నామరూప కార్యాస్పృష్టత్వమునకు అభిధానముండుటవలన అతనికి కర్మావశ్యత లేదు. పరమాత్మకుజీవుని వలన మనుష్యాది నామరూప విభజనముచే బ్రాహ్మణాది శబ్దవాచ్యత్వమునకూడా “బ్రాహ్మణోయజేతే” మొదలగు వాటియందు విధినిషేధ బోధ్యమ లగు ప్రవర్తనా నివర్తనములకు పరమాత్మయందు అన్వయము సంభవించుటలేదు. ఎందువలననగా శాసనీయుడు ప్రవర్తనా నివర్తనములకు విషయుడగుచున్నాడు. కాని సర్వశాసితుడగు పరమాత్మఎవరిచేతను శాసనీయుడుకాడు. అందువలన పరమాత్మయందు ప్రవర్తనా నివర్తనములకు అన్వయ యోగ్యతా విరహముచే పరమాత్మవిశేషణతచే బ్రాహ్మణాది శబ్దబోధ్యమునందు జీవాత్మయందే తదన్వయము అని జీవాత్మకే నామరూప సంబంధప్రయుక్తవిధిని షేధవశ్యత్వమని తెలియుచున్నది. తదభావమువలన పరమాత్మకు నామరూపరహితతుల్యత యనియు తెలియుచున్నది. ఈ ప్రకారము మూడు సూత్రములచే పరమాత్మకు జీవునకువలె అపహతపాపృత్వాదుల అవస్థాభేదముచే తిరోభావావిర్భావ యోగ్యతచే అన్యధాసిద్ధిశంకా పరిహృతమయినది. కల్యాణగుణములయొక్క తాత్వికత్వముచేగుణ

శ్రుతియొక్క అన్యధాసిద్ధి శంకాపరిహారముకోసము “ప్రకాశవచ్చా
వైయర్థ్యాత్” అని చెప్పబడినది.

“సత్యం జ్ఞానమనంతం బ్రహ్మ అను శ్రుతిలందు. ఈ ప్రకారము
ఇచట నొకశంక బ్రహ్మకు జ్ఞానస్వరూపత్వము చెప్పబడుచున్నది
అందువలన జ్ఞానస్వరూపుడగు బ్రహ్మకు సంకల్పాద్వాశ్రయత్వాభావ
అర్థసామర్థ్యసిద్ధి. ఎందువలననగా జ్ఞానమునకు సంకల్పాద్వాశ్రయ
త్వము యుక్తముకాదు. కాని సూత్రార్థము మాత్రము ప్రకాశము
వలె జ్ఞానస్వరూపమువలె స్వరూపత్వమువలె అప్రయర్థ్యము వలన
శ్రుతి వైయర్థ్యపరిహారము కొరకు సంకల్పాద్వాశ్రయత్వము కూడా
బ్రహ్మకు అంగీకరించవలయునని.

తాత్పర్యము :- ఏ ప్రకారమైతే బ్రహ్మకు జ్ఞానస్వరూపత్వము
చెప్పబడుచున్నదో అదేవిధముగా జ్ఞానసంకల్పాద్వాశ్రయత్వము కూడా
“యస్సర్వజ్ఞస్సర్వవిత్” సత్యకామస్సత్యసంకల్పః” అను శ్రుతు
లందు కూడా చెప్పబడుచున్నది. అందువలన ఉభయ శ్రుతి వైయర్థ్య
పరిహారమునకై బ్రహ్మకు జ్ఞానస్వరూపత్వమువలె జ్ఞానసంకల్పాద్వా
శ్రయత్వము కూడా స్వీకార్యమని తెలియుచున్నది. బ్రహ్మకు జ్ఞానస్వరూ
పోక్తిచే జ్ఞానసంకల్పాద్వాశ్రయత్వయోగమువలన, అందువలన అర్థ
సిద్ధిచే గుణనిషేధముచే సర్వజ్ఞత్వాది శ్రుతులకు అతాత్వికగుణపరత్వము
ఆశ్రయణీయము అను అశంకను పరిహరించుటకు “అహం తన్నాత్ర
మితి” అను సూత్రము చెప్పబడినది. “సత్యజ్ఞానమనంతం బ్రహ్మ”
అను శ్రుతిభిహ్మయొక్క జ్ఞానస్వరూపతా మాత్రమును ప్రతిపాదించు
చున్నదే కాని జ్ఞానాద్వాశ్రయత్వము ఘనీభించుటలేదు. జ్ఞానస్వరూ
పతా మాత్రప్రతిస్థాపనముచే జ్ఞానాద్వాశ్రయత్వాభావసిద్ధి సువచనము

కాదు. తేజోరూపమగు అదిత్యుని కాంతిరూపతేజో ఆశ్రయత్వమునకు వలెజ్ఞాన స్వరూపుడగు బ్రహ్మకు జ్ఞానాంతరాశ్రయత్వము నందు విరోధాభావమని సూత్రాశ్రయము. ఈ విధముగా అర్థగుణనిషేధశంక నివారించబడినది. శ్రౌతగుణనిషేధశంకను నిరాకరించుటకు “దర్శయతి చాథో అపిస్కర్త” అను సూత్రముచెప్పబడినది. ఇచట వేదాంతము అను పదమును అధ్యాహారము చేసుకోవలయును. వేదాంతము అథో కార్తవ్యముచే బ్రహ్మకు నిరస్త నిఖిలదోషత్వమును, కల్యాణగుణాకరత్వమును చూపుచున్నది మరియు స్మరింపజేయుచున్నదికూడా. స్మృతులందునుకూడా ఈ రెండును ప్రతిపాదించబడినవని సూత్రార్థము.

తాత్పర్యము :- ఒకవేళ నిర్గుణం నిరంజనము అనువాదీయందు గుణసామాన్యనిషేధము పరిపబడుచున్నది. అయినప్పటికి “పరాస్యశక్తిర్వివిధైవ శ్రుయతేస్వాభావికీజ్ఞానక్రియాచ” మొదలగు వేదాంతముగణముచే “సర్వజ్ఞాడు, సర్వద్రష్ట, సర్వశక్తి మంతుడు. జ్ఞానవంతుడు బలవంతుడు బుద్ధిమంతుడును” అను శ్రుతులచే బ్రహ్మకు జ్ఞానానందాదిస్వాభావికకల్యాణగుణాశ్రయత్వముయొక్క ప్రతిపాదనచేసామాన్యనిషేధమనకు విహితవ్యతిరిక్త హేయగుణవిషయత్వము ఆశ్రయణీయమని భావము. ఈ ప్రకారము శ్రౌతార్థగుణనిషేధముల వలన గుణములకు అతాత్వికత్వముచే ఉభయలింగత్వశ్రుతికి అన్యథా సిద్ధతను నిరాకరించి దృష్టాంతవిశేషోపాదనచే బ్రహ్మగుణములకు అతాత్వికత్వసిద్ధిచే దానియొక్క అన్యథాసిద్ధత్వ శంకను నిరాకరించుటకు “అతవివ చోపమాసూర్యకాదివత్” అను సూత్రముచెప్పబడినది.

ఇచట ఈ శంక వివక్షితమయినది. ఎందువలననగా ఆకాశ

మొక్కటియే ఏ ప్రకారమైతే ఘటాదులందు వేరువేరుగా కనిపించుచున్నదో, అట్లే సూర్యుడొక్కడైనను నదీనదకుల్యాదులందు అనేకులుగా కనిపించుచున్నాడు. ఈ విధముగా పరమాత్మకు కూడా జలగతసూర్య బింబమువలె దృష్టాంత మివ్వబడుచున్నది. ఆ దృష్టాంతము వలన ఏ ప్రకారమైతే జల ప్రతిబింబిత సూర్యునియందు జలగత చలనాదులు భ్రాంతిచే కనబడుచున్నవో అదే ప్రకారముగా పరమాత్మయందు పృథివ్యాదులందు ఆయావస్తువుల అను ప్రవేశములవలన ఆయ్యవి ధర్మ భ్రాంతిచే కనుపించు చున్నవని అందు వలన ఆయా ధర్మములకు అతాత్వికత్వమేయని తెలియుచున్నది. ఎందువలననగా పృథివ్యాది నానాస్థానములలో ఉన్నటువంటి పరమాత్మకు తత్సంబంధ ప్రయుక్తము దోషభాక్త్యము కాదు. అందువలన సూర్యకాదులవలె జలప్రతిబింబిత సూర్యులకువలె పరమాత్మయని పరమాత్మకిచట ఉపమానము చేయబడుచున్నదని సూత్రార్థము.

తాత్పర్యము :- ఇచట జలసూర్యదృష్టాంతముచేత బ్రహ్మగుణములకు అతాత్వికత్వము ప్రతిపాదించబడుటలేదు. మరియు పృథివ్యాదులందలి ఆయాస్థానములందు పరమాత్మయున్నప్పటికీ జలాదిప్రతిబింబితసూర్యునకువలె తద్గత దోషములు అంటకొనుటలేదు అని అర్థము చెప్పబడిన దృష్టాంతముచే ప్రతిపాదించబడుతున్నదని తెలియుచున్నది. ఇచట “అంబువదగ్రహదాణాత్తు న తథాత్వమ్” అనే ఆక్షేపణచేయబడినది. నీటివలెనీటియందు సూర్యాదులకు “ఇవ” గ్రహణము చేయబడినందువలన పరమాత్మకు పృథివ్యాదులందు గ్రహణవిరహమువలన తథాత్వము ధార్మానిక పరమాత్మకు కాదని. దృష్టాంత తుల్యత్వము అతనికి సంభవించుటలేదని తెలియుచున్నది.

తాత్పర్యము :- వస్తుతఃసూర్యాదులు జలములందులేనప్పటికి
 భ్రాంతిచే అచట ఉన్నట్లేస్వీకరింపబడుచున్నది. కాని పరమాత్మ
 వస్తుతః అచటచట ఉన్నట్లే“యఃపథివ్యాంతిష్ఠన్” శ్రుతులచే తథావ
 గమమువలనస్వీకరింపబడుచున్నాడు అందువలనఇదివిషయదృష్టాం
 తము. సూర్యాదులకు జలగతదోషాస్పృశ్యవస్తుతః అచటచటస్థిత్య
 భావమున్నది. ఇచటనో పరమాత్మ అచటచటవస్తుతః స్థితిఉన్నది.
 అందువలన దృష్టాంత తుల్యతోపపత్తికై పరమాత్మకు అచటచటస్థిత్య
 భావముఅంగీకరింపదగినదేయనిఇచటసమాహితమైయున్నది. “వృద్ధి
 హ్రాస భాక్త్వమస్తర్భావాదుభయసామంస్యాదేవందర్శనాచ్చ” అని
 పరమాత్మకు అంతర్భావముండుటవలన. వృద్ధివ్యాదులకు అంతరవస్థా
 నములవలన వృద్ధి హ్రాస విభజనము సూర్యదృష్టాంతముచే నివారక
 ముగావివక్షింపబడినది. ఉభయసామంజస్యమునకువలనఆకాశసూర్య
 రూపదృష్టాంతద్వయ సామంజస్యము సిద్ధిబలముచే ఈప్రకారముగా
 ముందుచెప్పబడిన వివక్ష నిశ్చయింపబడినది. దర్శనమువలన వివ
 క్షితయత్కించి దంశమున సాధర్య మాత్రముచే దృష్టాంతోపాదన
 దర్శనమువలన ఈ ప్రకారము నిశ్చయింప బడుతున్నదని
 సూత్రార్థము.

తాత్పర్యము :- ఆకాశమొక్కటి అనేపూర్వోక్తవచనమునందు
 పరమాత్మకు జలప్రతిబింబిత సూర్యదృష్టాంతోపాదానముచే పరమా
 త్మకు వృద్ధివ్యాదులందు వస్తుతః స్థిత్యనభ్యుపగమమునందు అచట
 ఉపాత్తమైన ఆకాశదృష్టాంతము ఘటించుటలేదు. ఎందువలననగా
 వస్తుతః ఆకాశము కడవగిన్నె, మొదలగు వాటియందు ఉన్నట్టిదే.
 అందువలన దృష్టాంతద్వయోపాదనస్వారస్యమువలన ఉభయాను

గత ఒకానొక ఆకారముచే తద్దుభయ సాదృశ్యమే పరమాత్మకువివక్షితమని తెలిసుకొందగినది. ఆయా ఆకారము తద్గత దోషాస్పర్శమే. వస్తుపులకు ఆయా వస్తుసంసర్గకృతతదీయ దోషసంబంధము దేశకాలసన్నికర్షమునందు దోషలేపార్హస్వభావమునందు ఉంటున్నది. ఆకాశము యొక్క లేపార్హస్వభావవిరహమున ఘటకరకాదిగత వృద్ధిప్రహసాది దోషాస్పర్శము. ఈదృష్టాంతద్వయముచే దేశకాలసంనికర్షదోషలేపార్హస్వభావములైన ఈ మూడునుకలిసి సంసర్గకృత దోషసంబంధమున హేతువు. అచటి ఏకైకాభావమునందునకూడా ఆసంబంధము లేదని తెలియుచున్నది. అందువలన పరమాత్మయందు లేపార్హస్వభావ విరహమువలన ఆసంసర్గకృత దోషాస్పర్శమని చెప్పబడినవచనము యొక్క అభిప్రాయము. “ద్వేవావబ్రహ్మణోరూపే” అను వాక్యముచే బ్రహ్మకు రూపద్వయముగు ఆకారవిశేషమును ఉపదేశించి “అథాత ఆదేశోనేతినేతి” అని పూర్వోక్త సర్వాకారనిషేధమువలన పరమాత్మ యొక్కరూపగుణాదుల సర్వమునకు అపరిమార్ధసిద్ధిచే మరలఉభయ లింగత్వప్రతి గుణములకు అతాత్వికముచే అన్యధాసిద్ధిశంకవచ్చుచున్నది. ఈ శంకప్రకృతైతావత్వం హి ప్రతిషేధతి తతోబ్రవీతిచమాయః” అను సూత్రముచే నివారించబడినది. సూత్రము యొక్క అర్థము భావమును ముందుగనే వివరింపబడినవి. “ద్వేవావబ్రహ్మణోరూపే” అను వాక్యముచే బ్రహ్మకు రూపద్వయోక్తి అనువాద రూపమనే ఆశంకయందు “తదవ్యక్తమాహహి” అనిచెప్పబడినది. అవ్యక్తమగు బ్రహ్మప్రమాణాంతరముచే తెలియబడుటలేదు. ప్రమాణాంతర విషయమని శాస్త్రముచే చెప్పబడినది. ఆ బ్రహ్మము నేత్రముచే గ్రహింపబడుటలేదు వాక్కులచే గ్రహింపబడుటలేదని సూక్తిార్థము.

బ్రహ్మకు ప్రత్యక్షాది ప్రమాణాంతర గోచరతచే మూర్తా మూర్తాదుల బ్రహ్మ సంబంధిత్వమునకు ప్రమాణాంతర జ్ఞాతత్వసంభవముచే అనువాద త్వము ఉక్తశ్రుతికి సంభవించుట లేదనిభావము. పూర్వసూత్రముచే చెప్పబడినది. ప్రత్యక్షాది ప్రమాణాంతర గోచరత్వమే దృఢీకరించుటకు చెప్పబడినది. మరియు సందాధన యందు ప్రత్యక్షానుమానములచే దృఢీకరణమునకు చెప్పబడినది. మరియు సందాధనయందలి సమ్యక్ప్రజ్ఞానమునందుభక్తి రూపతాపత్తిచేపరమాత్మ పీఠిజవకము అనుదానివర్యంతముతథావిధ ఉపాసనచేసినట్లేపరమాత్మ ఉపలభ్యమానమగుచున్నాడు అను ప్రత్యక్షానుమానములవలన శ్రుతిస్మృతుల వలన తెలియుచున్నదని సూత్రార్థము. “యమేవైషవృణుతే తేన లభ్యస్తస్యైష ఆత్మా వివృణుతేతనూం స్వామ్” మొదలగు శ్రుతులచే “భక్త్యాత్వనన్యయాశక్య అహమేవం విధోర్జున! జ్ఞాతుం ద్రష్టుంచ తత్త్వేన ప్రవేష్టుంచ పరంతప” మొదలగు స్మృతుల భక్తిరూపతాప న్నోపాసన లేకుండా ఏదోఒక ఉపాసనచే పరమాత్మహిందబడుటలేదు అను అభిధానమువలన పరమాత్మకు మూర్తా మూర్తాది ప్రపంచ విశిష్టతయొక్క శాస్త్రైక్య సమధిగమ్యతచే “ద్వేవావబ్రహ్మణోరూపే” అను శ్రుతియొక్క అనువాదత్వమసంభవమని భావము. బ్రహ్మరూపాది వైశిష్ట్యముయొక్క ప్రమాణాంతరముచే ప్రాప్తత్వమునందు అనువాదాయోగ్యము కాదు కాదనే గుణనిషేధకత్వము అనుపపన్నమని చెప్పబడినది. బ్రహ్మ ప్రపంచవైశిష్ట్యతాత్వికత్వమునకుచూడాకాదుకాదు అను తన్నిషేధము అనుపపన్నమను అర్థము చెప్పబడినది ప్రకాశమునకువలె అపై శేష్య ప్రకాశమును కర్మయందు అభ్యాసము అని. ఇచట బ్రహ్మసాక్షాత్కారమనునది అధ్యాహార్యము. బ్రహ్మసాక్షాతా

- రమునందు ప్రకాశమునకు వలె జ్ఞానత్వాభిమానమునకువలె ప్రపంచ
పై శిష్ట్యమానమునకుకూడా అపై శేష్యము, అవిశిష్టత వరింపబడుచున్న
దని శేషము. ప్రకాశము మరియు చాటిసాక్షాత్కారమును కర్మ
- యందలి ఉపాసనారూప కర్మయందు అభ్యాసమువలన అగుచున్న
దని సూత్రార్థము. దాని అశయము “తద్వైతత్వశ్యన్మహిర్వామదేవః
ప్రతిపేదే అహం మనురభవం సూర్యశ్చ” అను వాక్యము వాయు
దేవునిచే బ్రహ్మయందు సాక్షాత్క్రియమాణమగు బ్రహ్మకుజ్ఞానానంద
త్వాది శిష్ట్యమువలె మన్వాది విభూతి పై శిష్ట్యముకూడా సాక్షాత్కృ
తమనిపరింపబడుచున్నది. ‘అందువలననిధిధ్యాసనజనిత బ్రహ్మసాక్షా
త్కారముచే. సాక్షాత్క్రియమానత్వము వలన ఏ ప్రకారము జ్ఞానా
నందాదులకు పరమార్థతయున్నదో అదేవిధముగా దానిచేమన్వాది
పై శిష్ట్యమునకుకూడా సాక్షాత్కృతత్వమువలన అతనికిని పారమార్థ్యము
అవశ్యమను అంగీకరింపదగినది. లేకపోయినచో జ్ఞానానందాదులకు
కూడా పారమార్థ్య ప్రసంగమనునదివీదైతే బ్రహ్మకు కల్యాణగుణ
విశిష్టత్వము ప్రతిజ్ఞాతమో అది “అతోఽనన్తేన తథాహి లింగమ్” అని
ఉపసంహృతమో. అందువలన బ్రహ్మగుణపై శిష్ట్యమునకు అనన్య
ధాసిద్ధ ప్రమాణప్రతిపన్నత్వమువలన బ్రహ్మ అనంతగుణముచే విశిష్ట
తయైనాడు. అట్లులేకపోయినప్పటికి బ్రహ్మకు హేయప్రత్యని
కత్వము కల్యాణగుణవిశిష్టమని ద్వివిధమగు లింగలక్షణము యుక్త
మగునని సూత్రార్థము. ఈ ప్రకారముగా ఉభయలింగాధికరణము
సందు బ్రహ్మకు నిర్విశేషత్వాదుల వ్యవస్థాపితత్వ సిద్ధతచే పైపెచ్చు
బ్రహ్మకు అవహత పావృత్వాది సత్యసంకల్పత్వాది గుణములకు ఎల్ల
ప్పుడు అతిరోహితత్వ జీవసంబంధములకు వాటియొక్క ఒకొక తిరో

ధానమునకు అచటి వ్యవస్థాపనముచే ఎల్లప్పుడు అతిరోహిత స్వరూపమునకును ఐక్యాయోగముచే జీవబ్రహ్మలయోగమునకు పరమాత్మయొక్క అనంతకల్యాణగుణత్వమునకును అచట వ్యవస్థాపనచేయుటచే ఉభయలింగాధికరణము పరవక్ష ప్రతిపక్ష భూతమేయని సిద్ధించుచున్నది.

ఏదైతే సర్వకర్మ సర్వకామ సర్వగంధము సర్వరసము మొదలగు కొన్ని శ్రుతులందు బ్రహ్మకు సవిశేషత్వము చెప్పబడుచున్నది కొన్నింటియందు స్థూలము, అనణు, సూక్ష్మము అనువాటియందు నిర్విశేషత్వము. అచట ఉభయశ్రుతిబలమువలన బ్రహ్మసవిశేషత్వము నిర్విశేషత్వమురెండింటిని పొందుచున్నాడా? లేక ఇందులో ఏదేని ఒక్కటియూ అన్యతర పరిగ్రహణమునకూడా సవిశేషత్వమా? నిర్విశేషత్వమా అనుసంశయమురాగా ఉభయశ్రవణమువలన ఉభయముగ్రాహ్యమని పూర్వపక్షముకాగా “నస్థానతోఽపీతి” అను సూత్రముచే సిద్ధాంతము చెప్పబడినది. పరబ్రహ్మకు స్థానతః ఉపాధితః ఉభయలింగమున విశేషత్వ నిర్విశేషత్వమగు ఆకారములురెండును సంభవించుట లేదు. అందువలన నిర్విశేషత్వమే గ్రహింపదగినది. ఎందువలననగా “సర్వత్రా శబ్దమస్పర్శమ రూపమవ్యయమ్” మొదలగువాటియందు అపొస్త సమస్త విశేషమే బ్రహ్మగా ఉపదేశింపబడుచున్నదని సూత్రార్థము.

తాత్పర్యము :- పరమాత్మకు న్వతః స విశేషత్వము నిర్విశేషత్వము ఈ రెండును సంభవించుట లేదు. వాటికి పరస్పర విరుద్ధత్వముచే ఒకచోట సమావేశాయోగముండుటవలన. ఉపాధివలన కూడా

కాదు. ఎందువలనగా ఏకరూపమగు వస్తూపాధివలన అన్యరూపము కూడలేదు. స్వచ్ఛ స్ఫటిక ఉపాధియొగములన అస్వచ్ఛము కాదు. అచటస్వచ్ఛతా ప్రతీతికిభ్రాంతిమాతృత్వమువలన. అందువలన “అన్య తరస్మిన్స్యాహ్యే శబ్దమస్పర్శమ్” అను శ్లోకములందు నిర్విశేషతచే ఉప దిశ్యనమామగుట వలన నిర్విశేషతయే గ్రహింపదగినదని చెప్పబడిన సూత్రవ్యాఖ్యానము అయుక్తము. అంతటా అనే హేతువు యొక్క ఏకదోషోక్తిచే పాధ్యమునకు సర్వాత్మనానుక్తిచే ఉత్తరీత్యాధ్వర్థన మందు సూత్రమునకు న్యూనతాప్రసంగము. ఉపాధివలన కూడా పరునకు ఉభయలింగములేదను ఏతావన్నాత్రమునకు సూత్రమునకు లాభమున్న వృత్తికి అన్యతర పరిగ్రహము నందు నిర్విశేషత్వమే గ్రహింపదగినదను సూత్రముచే లాభముండుటవలన. అధ్యాహార ముచే ఆలాభము అన్నట్లయినచో సవిశేషమే గ్రహింపదగినదను అధ్యాహారము ఎందుకుండ కూడదు “సర్వత్రహి” అను నిర్విశేషత్వ శ్లోకము హేతువుచే పొందబడిన తద్విదోధ ప్రసంగమువలన చెప్పబడిన ప్రకారము అధ్యాహారప్రసంగముయుక్తము కాదు. అన్యోన్య్యాశ్రయము యుక్తము కాదు. “సర్వత్రహి” అనుదాని యొక్క నిర్విశేష ప్రతిపరత్వ నిర్విశేషమే సిద్ధి యందు గ్రాహ్యమని సాధ్యాధ్యాహారసిద్ధి తత్పిద్ధియందు “సర్వత్రహి” అను దానికి నిర్విశేషశ్లోకము పరత్వసిద్ధి లేకపోయినచో “సర్వత్రహి” అను దానికి “సర్వత్రహి” అను స విశేషశ్లోకము యందు బాధకాభావము. ఉత్తరసూత్రములందు నిర్విశేషతయొక్క ఉపపాదితత్వముచే దాని బలమువలన చెప్పబడ్డసాధ్యాధ్యాహారసిద్ధిచే అన్యోన్య్యాశ్రయముకూడా యుక్తమే. ఉత్తరసూత్రముల అనంతగుణవత్తా ప్రతిపాదకత వెంటనే చక్కగా నిరూపింపవలసివలన. కానివస్తుతః అనేకపూర్వాధికరణము

లందు బ్రహ్మకుకోకోత్తరగుణవత్తత యందే సూత్రకార తాత్పర్యావ
ధారణవలన అట్టివిధమగు తాత్పర్యానుగుణ్యము చే సవిశేషమేహింద
దగినదను అధ్యాహారమే యుక్తము. కానినిర్విశేషమేహిందదగినదని
కాదు. సూత్రకార తాత్పర్యమునకు విరుద్ధత్వముండుట వలన
అట్లుకాదు.

అదిఎట్లనగా అంతరాధికరణమునందు “నుఖానిశిష్టాబిధానాదేవచ”
అను సూత్రమునందు బ్రహ్మకుసుఖవిశిష్టత్వము. “సర్వోపేతాచతద్ద
ర్శనాత్” అను సూత్రమునందు బ్రహ్మకుసర్వశక్తిత్వాదివిశిష్టత్వము
సూత్రితము వివక్షితగుణోపపత్తియును “సర్వధర్మోపపత్తేశ్చ” అను
సూత్రములందు పరమాత్మకు ఆయాధర్మవైశిష్ట్యము. ఉపపన్నమే
యని చెప్పబడినది. “ధృతేశ్చమహిమ్నోస్యాస్మిన్ను వలభ్యైః”
అనుచోటకాసనముచే జగద్విధరణమునకు మహిమరూపత్వము
ఆపరమాత్మధర్మత్వము సూత్రీకరించడమయినది. ఈ విధముగా ఇత
రాధికరణములందు బహుతర గుణవైశిష్ట్య ప్రతిపాదనము చూడదగి
నది. ఈ అధికరణములందు ఉపాసనార్థము అపరమార్థములైన
గుణములే సూత్రకారులచే బోధింపబడినవని చెప్పటంశక్యము కాదు.
మానాభావముండుటవలన ఈ ఉభయలింగాధికరణమునందు బ్రహ్మకు
నిర్విశేషత్వముసిద్ధాంతితమైనందున అచటిఅపరమార్థధర్మము లే ఉపాస
నార్థము ఉపదేశింపబడినవని నిశ్చయింపబడుచున్నదని ఆనోయ
న్యాశ్రయగ్రస్తము. ఇచటనిర్విశేషత్వ సిద్ధాంతిత సిద్ధియందుపూర్వా
ధికరణములలో చెప్పబడ్డ బ్రహ్మధర్మములకు అపరమార్థత్వసిద్ధిః
ఆసిద్ధియందలి ఈ అధికరణము నందు నిర్విశేషత్వము సిద్ధాంతిత
సిద్ధియని తెలియుచున్నది. మరియు సత్యసంకల్పత్వాదులకు దోష

త్వము వలన నిషేధమా? లేక గుణత్వము వలననా? ఆన్న చోదోషత్వము వలన కాదని తెలియుచున్నది. సత్యసంగతిలాగులకు దోషతచే అప్రసిద్ధియొకాని గుణత్వము వలన కూడా కాదు. దోషత్వముచే లోకప్రసిద్ధములగు ధర్మములను బ్రహ్మయందు నిషేధించి గుణత్వముచే ప్రసిద్ధములగు ధర్మములను మహా సంరంభముచే తెలుపుచున్నాడనే దీనికి అత్యంతము అశ్రద్ధయత్వమండటవలన ఎందువలననగా సూత్రకారుడు సుప్రసిద్ధములయినపై షమ్యునైర్ఘృణ్యములనుబోహ్మయందు నిషేధించు చున్నాడు. పై షమ్యునైర్ఘృణ్యము సాపేక్షత్వము వలన నిషేధించుటలేదు. “సర్వోపేతాచ ఉద్ధర్మనాత్” అనికల్యాణగుణములను ఇచ్చుచున్నాడు. పరాదేవతాండరిచే సర్వశక్తిత్వసంకల్ప త్యాదిభిర్లోక విలక్షణ గుణములచే కూడుకొని యుక్తమైయున్నది. దాని దర్శనమువలన. “పరాన్యశక్తిర్వివిధైవశ్చాయత” అను శ్రుతులచే అవిధముగా ప్రదర్శించినందువలన అనిసూత్రాగ్రము అందువలన ఈ సూత్రమునందు ఉభయలింగ పదమునకు సగుణత్వనిర్గుణత్వ ఉభయలింగపరత్వమునా శ్రయించి అతని నిషేధ్యసమర్పకత్వ ప్రకల్పనము అన్యతర గ్రాహ్యమునందు నిర్గుణత్వమే గ్రాహ్యమను సూత్రకారులచే అప్రయుక్తమగు పదమును అధ్యాహారము చేసుకొని గుణనిషేధ ప్రకల్పనము అయుక్తమే. అందువలన ఏ ప్రకారము బ్రహ్మకజగత్కారణత్వ ప్రయుక్త దోషనిరాకరణ ప్రకరణమునందు పై షమ్యునైర్ఘృణ్య దోషమునాశంకించి నిరాకృతము చేయుబడినదో అదేవిధముగా ఇచట కూడా జీవాత్మకు జాగ్రదాద్యవస్థలందు పరమాత్మకు ఆయా అవస్థల వలన శరీరావస్థాన దోషమునాశంకించి నిరాకరింపబడుచున్నదన్నదే యుక్తమయినది. అందువలన సూత్రమున “నస్థానతోఽపి పరస్యేత

నస్తరం దోషః” అను పదము నధ్యాహరముచేసుకొని స్థానము వలన కూడా పరునకు దోషములేదు అని చివరి ప్రతిజ్ఞాపరునకు. ఉభయలింగమును “సర్వత్రహి” అను హేతుపరముగనే వ్యాఖ్యానింపదగినది. కేవలము చెప్పబడిన హేతువులచే చెప్పబడిన సూత్రము చెప్పబడిన విధముగా వ్యాఖ్యానించకూడదు. “ప్రకృతైతావత్వంహి ప్రతిషేధతి తతోబ్రవీతి చ భూయ” అను ఉత్తరసూత్రముచేసమముగా అవిరోధసిద్ధియందును ఉత్తరసూత్రము ఉత్తరీతిగా వ్యాఖ్యానింపదగినది. అచటనే “అథాత ఆదేశోనేతి నేతి” అనే పూర్వవాక్యమునందు బ్రహ్మకు మూర్తామూర్తాత్మక రూపద్వయాభిధానముచే ఏ ఇయత్ ప్రకృతమైనదో అదియే ప్రతిషిద్ధమగుచున్నది. బ్రహ్మకురూపవత్వమని చెప్పబడలేదు ఈ ప్రకారము “నస్థానతోపి” అనువాక్యముచే ఒక వేళరూపనిషేధము చేసినప్పటికి అది ఒకచోట శ్శ్రుతులందు బ్రహ్మకు రూపనిషేధోక్తి మరొకచోట వాటియందు తన్నిషేధా భావోక్తియను విరోధముదుకుద్దరమగును. ఈ ప్రకారము “ప్రకృతైతావత్వమ్” అను సూత్రము నందలి “నేతి నేతి” అను నిషేధమునకు పూర్వవాక్య విహిత వ్యతిరిక్త విషయిత నాశ్రయించి విధినిషేధములకు ప్రామాణ్యమునాపాదించు సూత్రకారునిచే ఎచట విధినిషేధములకు విరోధమో అచట విషయవ్యవస్థచే రెండింటికి ప్రామాణ్యమును ఆపాదించవచ్చును ఒకదానికప్రామాణ్యమును మరొకదానికి అప్రామాణ్యమును ఆశ్రయజీయమని చూపించలేదు.

అట్లే బ్రహ్మధికరణమునందు “జాహ్మేణ జైమినిరువన్యాసాదిభ్యః” అను సూత్రముచే ముక్తవహత పాపమత్వాది సత్యసంకల్ప

త్వాంత గుణాష్టక విశిష్టాత్మగా ఆవిర్భవించుచున్నాడు. పరిజాపతి విద్యాయందు ఆత్మకు అవహతపాపృత్వా' గుణాష్టకశ్రవణమ చేపట్టి శిష్టమే ఆత్మయొక్క సర్వరూపావగమము వలన జైమిని మతమును చెప్పి “చిత్తినాత్మేజకదాత్మకత్వాది త్యైదులోమిః” అను అనంతర సూత్రముచే అతడే ప్రకారము సైంధవశునోనస్తరోబాహ్యకృత్యోన్ని రసమన ఏవ ఏవం వారే అయమ త్వానస్తరోబాహ్యః కృత్య్నిః పరిజ్ఞానమన ఏవ విజ్ఞాన ఘనఏవ” అనుశ్రుతియందు విజ్ఞానఘనమే అను అవధారణచే జ్ఞానమాత్రమే ఆత్మయొక్క స్వరసము అను అవగమమువలన చైతన్యమాత్ర స్వరూపముచే ఆవిర్భవించుచున్నదను బాదులోమి మతమును తెలిసి “ఏవమప్యవన్యాసాత్పూర్వ భావాద విరోధం బాదనారాయణః” అనుసూత్రముచే ఆత్మయొక్క జ్ఞానస్వరూపమునకువలె గుణాష్టక సైశిష్ట్యమునకు కూడా శ్రుతివ్యక్తివన్నతచే రెండింటికీకూడా తుల్యవ్యమాణకత్వముచే ఒకదానిచే ఇతరబాధకు అయుక్తమగుటవలన రెండింటికీ ఆత్మయొక్క స్వరూపము ఉభయ రూపముచే ఆవిర్భవించు చున్నదను స్వసిద్ధాంతము చెప్పబడినది. దీనిచేకూడా రెండింటి ప్రమాణములకు విరోధమునందు ఆవిర్భవ ఆధాంత రాశ్రయముచే రెండింటి ప్రామాణ్యము సంపాదించబడినది ఒకదానికే ప్రామాణ్యమని చెప్పబడలేదు. అందువలన విధినిషేధములకు ఎచట విరోధమందునో అచట విషయభేదముచే ప్రామాణ్యోపపాదనకే సూత్రకారుని అసమ్మతిచే ప్రకృతమునందు “సర్వగంధస్పర్శరసః తథాఽరసం ఆగంధవచ్ఛయత్, యస్పర్శజ్ఞస్పృశ్యవిత్ నిర్గుణః నిరంజనః” అనెడి విధినిషేధములకు విషయవ్యవస్థతకు ప్రామాణ్యమే ఉపపాదనీయము. ఒకదానిచేమరియొక దానికి బాధయుండకూడదు

రెండింటికి విషయభేదముచే అవిరోధము సంభవించుటలేదు, “అరస మగంధవత్” అను నిషేధమునకు ప్రాకృతరసగంధాది విషయము. “సర్వగంధ సర్వరస” అనునాటికి అప్రాకృతరసగంధాదులు అప్రాకృతమునకు రసగంధాదుల అప్రామాణికతలేదు. పర్యంక విద్యయందు “తం బ్రహ్మగంధః ప్రవేశతి బ్రహ్మరసః ప్రవేశతి” అను వాక్యముచే పరజ్యోతిః ఉపసంపన్నముకాగా బ్రహ్మగంధరసాది శ్రవణముచే తత్ప్రియైకి నిర్గుణమనుదానియొక్క నిషేధమునకు హేయగుణావిషయములు, గుణవిధాయినులకు కల్పాణగుణములని తెలియుచున్నది. ఈ ప్రకారము సూత్రకార సమ్మతిమార్గమున సర్వశ్రుతికిని ప్రామాణ్య నిర్వాహ సంభవమునందు రూపరసగంధగుణాదుల విధాయకశ్రుతులకు ఉపాసనార్థమారోపింపబడిన రూపాదివిషయత్వకల్పనచే సార్థకోపపాదనము సూత్రకారాభిప్రాయ విరుద్ధమే.

దీనిచే “అరూపవదేవహి తత్ప్రధానత్వాత్” ప్రకాశవచ్ఛావై యధ్యాత్ “అహచతన్మాత్రమ్” “దర్శయతిచాథో అపిస్మర్యత” అను సూత్రచతుష్టయమునకు పరకీయార్థవర్ణనము చెప్పబడినది. సూత్రాక్షరానను గుణత్వమువలన అనువపన్నమువలన, అదివెల్లిన అరూపమునకువలె రూపాదిరహితమే బ్రహ్మప్రధానత్వమువలన. అస్థూలమనఁబడదుమొదలగువాటి కినిష్కృపంచబ్రహ్మత్వత్వప్రధానత్వమువలన విరోధమున్నప్పటికి తత్ప్రధానత్యతత్ప్రధానములకుబలీయమైనబలహీనత్యరూపవత్వమునకే తత్ప్రధానత్వము అనిదీనికి అర్థము వర్ణితమయినది. ఇచట బ్రహ్మకునిరూపత్వ వివక్షయందు అరూపమే తత్ప్రధానత్వమువలనగాని “ఇవ” వాచ్యమరూపత్వమువలెకాదు. మతవ్ యొక్క అవ్యర్థత్వమువలన “యస్పర్శజ్ఞస్పర్శవిత్” మొదలగుగుణ

శ్రీమత్ ౧౩. అతత్పరత్వఅసిద్ధము. సర్వజ్ఞత్వాదులకు “తస్మాదేతద్బ్రహ్మ
 నామరూపమన్నంచ జాయత” అనుసమనంతర వాక్యముచే చెప్పబోవు
 వివిధ విచిత్ర సృష్ట్యవయోగితచే. అచటితాత్పర్యాభావముచెప్పుటకు
 అశక్యమగుటవలన. ఏ ప్రకారము వ్యావకునకు కూడా సూర్యప్రకా
 శోంగుల్యాది ఉపాధి సంబంధమువలన అట్టిబుజువక్తాదిభావముపొందు
 చున్నదో అదేవిధముగా బ్రహ్మకూడా ఆయా ఉపాధిసంబంధము
 వలన ఆయా ఆకారతను పొందుచున్నదనివలె తద్విషయములగు
 ఆకార ప్రతులు తదుపదేశమును ఉపాసనార్థమైయున్నది. అందువలన
 వాటికి అవైయర్థ్యమని “ప్రకాశవచ్చావైయర్థ్యాత్” అను సూత్రము
 నకు అర్థము వర్ణించబడినది. ఇవట ప్రకాశమునకు అవైయర్థ్యము
 నందు దృష్టాంతతచే అన్వయసూత్రవాక్యమువలన స్వరసతప్రతీయ
 మానమగుచున్నది. కాని ఇతరులచే ఔపాధికాకారయోగమునందు
 దృష్టాంతతచే యోజనయుండుటవలన స్వరససిద్ధార్థపరిత్యాగము
 అధ్యాహారము వాక్యభేద కల్పనము అనేదోషములు స్పష్టములు.
 సర్వజ్ఞత్వాదులు ఉపాసనార్థము అసిద్ధములు. తత్ప్రకరణము నందలి
 ఉపాసనాశ్రవణమువలన ఉపాసనార్థమై ఆఉపదేశముఉండనిమ్మ
 గాక. అంతమాత్రముచేతనే పారమార్థ్యసిద్ధివిల్లు? ఉపాసనార్థములకు
 అవరమార్థత అనే నియమములేదు. అట్లయినప్పటికి ఆత్మనే ఉపా
 సించుడు అను ఉపాస్యత ఉపదిష్టమైన అత్మైక్యముయొక్క పార
 మార్థ్యప్రసంగమువలన, అవరమార్థోపాదికృతత్వ అవరమార్థత వాటి
 కిని చెప్పడంయు క్తముకాదు. స్వాభావికము జ్ఞానక్రియయనిస్వాభా
 వికత్వోపదిష్టములకు వాటియొక్క ఉపాధితృతత్వ అసిద్ధి. అతడు ఈ
 జగతికి నిత్యముగా ఈశ్వరుడు. ఈశ్వరుడుతప్ప వేరొక హేతువులేదు.

ఈశనాయ అను పరమాత్మయొక్క ఈశనమునకు నిరుపాధికత్వ
 ప్రవణమువలన సర్వజ్ఞత్వ సర్వశక్తిత్వాదికములేక. అంతా ఈశనాసంభ
 వముచే ఈశనముయొడల అవశ్యాపేక్షితములగు సర్వజ్ఞత్వాదుల నిరు
 పాధికత్వమునకు దానివలననే సిద్ధి. ఈ ప్రకారం సూత్రస్వరస సిద్ధా
 ర్థమును వదలి సూత్రకారా ప్రయుక్త వాక్యబేదాపాదక పదాధ్యాహర
 ముచే నిరుపాధికమువలన శ్రుతిప్రమితములగు సర్వజ్ఞత్వాదులకు
 అపరమార్థోపాధిక్యతత్వముచే అపరమార్థత్వం సూత్రకారులచే చెప్పబ
 డినదను వర్ణనం ప్రమాణ శరణము లచే విశ్వసనీయముకాదు. అతడే
 ప్రకారము సైంధవమనమును శ్రుతితన్యమాత్రము నిర్విశేషమగు
 బ్రహ్మయని చెప్పబడి యున్నాడని తన్నాత్రము అనే సూత్రార్థము
 వర్ణితము. అపరమాత్మయు “ఏవమన్యవన్యాసాత్పూర్వభావాద విరో
 ధం బాదరాయణః” అను సూత్రమునందు “సఃయథా సైంధవఘనః”
 అను శ్రుతియందు విజ్ఞానఘనమే అను అవధారణము నందుకూడా
 “అవ హతపావ్మ” అను శ్రుతులందు అపహతపావ్మత్వాదుల అభిధానము
 వలన అతడుకూడా ఉంటున్నాడని చెప్పిడి సూత్రకారుని చేతనే
 బదులు చెప్పబడినది. “దర్శయతి చాధో అపి స్మర్యత” అను సూత్రము
 కూడా “అధాత అదే శోనేతి నేతి” మొదలగు శ్రుతియు “న సత్తనా స్మ
 దుచ్యత” మొదలగు స్మృతియు పరరూప ప్రతిషేధముచేతనే బ్రహ్మను
 చూపించుచున్నది. అందువలని నిర్విశేషము బ్రహ్మయని వ్యాఖ్యా
 నించబడినది. పరరూప ప్రతిషేధముచే బ్రహ్మప్రతిపాదనమునకు పర
 గత రూపాది వికహాభిప్రాయకత యొక్క ఉపవన్నతచే తావన్నాత్ర
 మునకు నిర్విశేషత్వ సాధకత్వాసంభవమువలన అధికూడా అనుప
 పన్నము. అందువలననే ఉపమాసూర్యకాదివలె ఈ పరమాత్మ వైత

న్యూనమును నిర్విశేషము. అందువలననే ఉపాధినిమిత్తమును అపార
మార్ధికమును విశేషవత్సమును పొంది జలసూర్యకాదులవలె అను
ఉపమానము ఇవ్వబడుచున్న మోక్ష శాస్త్రములందు “ఏక ఏవ హి
భూతాత్మాభూతేభూతేవ్యవస్థితః ఏకధాబహుధాచైవ దృశ్యతే జలచంద్ర
వత్, యథాహ్యాయం జ్యోతిరాత్మా వివస్వానపోభిన్నా బహుధైకోనుగ
చ్ఛన్ ఉపాధినాక్రియితేభేదరూపోదేహః క్షేత్రేష్వేవమజోజయమాత్మా”
మొదలగునవి. కాని నీటివలె అనుగ్రహణము వలన తథాత్వము
లేదు. మూర్తముగు సూర్యునివలన నీరు విప్రకృష్టముగా గ్రహింపబడు
చున్నది. కాని బ్రహ్మమూర్తము కాదు. దేహాది ఉపాధియును కాదు.
అందువలన బ్రహ్మకు తథాత్వములేదు. జలప్రతిబింబిత సూర్యాది
తుల్యత్వము కూడలేదని సూత్రార్థము.

తాత్పర్యము :- సూర్యాదుల మూర్తమునకు స్వస్వాద్యవిప్రకృష్ట
జలమునందు ప్రతిబింబోదయము యుక్తము. కాని అమూర్తము
సర్వవ్యాపియునగు బ్రహ్మకు దేహాద్యుపాధియందు ప్రతిఫలనము
అయుక్తము. అచటనున్నవానికిఅచట ప్రతిఫలనా యోగమున్నది.
అందువలన బ్రహ్మకు జలసూర్య దృష్టాంతతుల్యత్వములేదను ఈ
శంకను తొలగించుచున్నాడు. “వృద్ధిహాస భాక్త్వమంతర్భావాదు
భయసామంజస్యాదేవమితి,” ఉపాద్యంతర్భావము వలన వృద్ధిహాస
భాక్త్వము. ఇచట దృష్టాంత ద్వార్ణాంతికములన సారూప్యము వివక్షి
తము. ఈ విధముగా ఉభయసామంజస్యము వలన దృష్టాంత
ద్వార్ణాంతిక సామంజస్యము వలన అవిరోధము అని సూత్రార్థము.
తాత్పర్యము :- దృష్టాంత ద్వార్ణాంతికములకు అన్ని విధముల
సారూప్యము ఒకప్పుడును సంభవించుట లేదు. అందువలన వివక్షిత

మైకయత్కించిదంశ మే వాటికిసారూప్యముచెప్పదగినది. ప్రకృతము నందును ఏ ప్రకారము జలప్రతిబింబిత సూర్యుడు జలగత వృద్ధి ప్రహసాదులను సేవించుచున్నట్లు అగుపించుచున్నాడో. అదేవిధముగా బ్రహ్మకూడా దేహద్యుపాధ్యంతగ్గతమగు తగ్గత వృద్ధిప్రహసాదులను సేవించునట్లుగా ఉంటున్నాడు. ఈ ప్రకారము వృద్ధిప్రహసాదిభాక్త్య మాత్రము చే సారూప్యవివక్షితత్వబ్రహ్మకుజలసూర్యతుల్యత్వ మొప్పు చున్నది; “ఏవేత్యతవీవ” మొదలగు సూత్రత్రయమునకు అర్థము వర్ణితమైనది. ఆదియును అయుక్తము. జలసూర్యాది దృష్టాంతముచే ఏ ప్రకారము జలగత దోషములచే సూర్యుడు అంటుకొనుట లేదోఅదే విధముగా బ్రహ్మకూడా పృథివ్యాదితత్త్వ స్థానగత దోషములచే స్పృశింపబడకున్నాడు అను ఏతావన్మాత్ర లాభమునందును ఉపాధి నిమిత్త పారమార్థిక విశేషవత్తవలన స్వతః నిర్విశేషత యొక్క అలా భమువలన సూర్యునకు జలాద్యసంబంధముచే తగ్గతదోషాసంస్పర్శ మునకూడా బ్రహ్మకు పృథివ్యాది తత్త్వస్థానస్థితత్వమువలన తత్త్వద్వోషాసంస్పర్శము అనుఅశంకోదయముచే “తస్యా అవశ్యనిరసనీయ తయా అంబునద గ్రహణాత్” అను సూత్రద్వయమునకు అట్టిశంక తత్ప్రహర వరత్వమునకే ఉచితత్వముండుటవలన. ఈ ప్రకారము ఉపాధిగత దోషసంస్పర్శమునందుదేశసంన్నికర్షమునకువలెలేపార్థత్వ రూపస్వభావ సంన్నికర్షమునకుకూడా అపేక్షితతద్విరహముచేబ్రహ్మ దోషస్పృశలేదనురీతిచే “నిరుక్త శంకావరిహ రౌవయికతయావృద్ధి ప్రహసభాక్తమ్” అను సూత్రమునందు “ఉభయసామంజస్యాత్” అను ఉభయపదమునకు సూర్యాకారూపతాదృశదృష్టాంతద్వయ వరత్రకు ఉచితత్వముండుటవలన. ఈ ప్రకారము ఉదాహృతసూత్ర

ములకు పరోక్షార్థానుపపన్నతచే ప్రాగుక్తార్థవరతకే అవశ్యము అశ్రయణీయత ఉండుటవలన “భేదాదితిచేన్నప్రత్యేకమత ద్వచనాత్ అపిచైవమేకే” అను సూత్రములకు కూడా పూర్వాపరాను గమ్యమచే పూర్వోక్త అర్థమే గ్రాహ్యముగాని పరోక్షముగాదు. ఈ ప్రకారము ఉభయలింగాధికరణము నందు భేదశ్రుతులకు ఉపాసనార్థత్వముచే పరమార్థ విషయత్వము వ్యవస్థాపితత్వము అసిద్ధమని సిద్ధించినది.

ఆరంభశాధికరణమందు బ్రహ్మవ్యతిరక్తకృతస్సమిధాశ్చిత్వ వ్యవస్థాపితత్వము అసిద్ధము. అచటనే కార్యకారణములకు అభేదము నందు కార్యోత్పాదనార్థం కార్యవ్యాపారపై యర్థ్య ప్రసంగమువలన కారణభిన్నమే కార్యమని పూర్వవక్షము ప్రాప్తించగా “తదనన్యత్వ మారంభణ శబ్దాదిభ్యః” అను సూత్రము చేసిద్ధాంతము చెప్పబడినది. ఇచట కార్యన్యఅనుపదమును అధ్యాహారముగా తెచ్చుకోవలయును. అన్యముకానది అనన్యము దాని వలన అనన్యము తదనన్యముదాని యొక్క భావము తతన్యత్వము తదభిన్నత్వము అని అర్థము. ఆరంభణశబ్దము మొదలుగా కలిగిన వేవోచి ఆరంభణశబ్దాదలు. వాటివలన అని అర్థము. అందువలన ఆరంభణశబ్దాదివాక్యములవలన కార్యజగత్తుకు కారణభూత బ్రహ్మభిన్నత్వము అవగతమగుచున్నదని సూత్రార్థము. చాందోగ్యము నందలి స్వీయా ప్రకరణము నందు “వాచారంభణం వికారోనామధీయం మృత్తికేత్యేవ సత్యమ్” అని పరింపబడుచున్నది. ఇచట “మృత్పిండేన” అను పూర్వవాక్యము అనుషజ్యమానమగుచున్నది. వాచా అనుచోట వాక్అనుపదము అజ హలక్షణముచేత వ్యవహారావ్యవహార ఉభయార్థకము. వాచాఅనునది హేత్వర్థమున తృతీయాచిభక్తి. హేతుత్వాధ్యయనముచే నివసించు

చున్నాడు అనుదానికివలె ప్రయోజనత్వముచేనున్నది. ఆరంభణము అనుచోట “సరిరస్యమధ్యాత్” అనువాటికివలె “రల” అనుఆక్షరములకు అభేదము. ఆలంభమే ఇచటస్పర్శము అందువలన ఆరంభణము స్పృశ మానమని అర్థము. వికారః = కంబుగ్రీవాదుల అవస్థ. నామధేయము అనుదాని అనంతరము సముచ్చేతవ్యవస్తుద్వయోక్తిచే సముచ్చయార్థమునకు అశబ్దార్థసిద్ధి. అందువలన మృత్ప్రిండాదుల వ్యాపార వ్యవహారోభయ పదార్థము ఘటత్వాద్యాకారము ఘటము అను సంజ్ఞయున్నప్పుడవిబడుచున్నదని వాక్యార్థము.

తాత్పర్యము :- మృత్ప్రిదవ్యమే తనయొక్క కంబుగ్రీవాది ఆకారయోగము లేకుండా జలాహరణాది వ్యాపారోపయిత్వముయొక్క సంభవముచే తదర్థము అట్టి ఆకారబాజ్యమగుచున్నది. అందువలన ఘటము మొదలగు సంజ్ఞాంతరమును పొందుచున్నది. దీనిచే ఘట మృత్ప్రిండాదుల అభేదమునందు ఘటోత్పాదనార్థకారక వ్యాపారపై యర్థమను సంజ్ఞాభేదమువలన ఆరెండింటికి అభేదము లేదనుశంక ద్వయము సమాహితము. అయినప్పుటికి వాటియొక్క అభేదమునందు మానమేమి? అను అశంకను ఉపశమింపజేయుటకై “మృత్ప్రికేత్యేవ సత్యమ్” అనిచెప్పబడినది. ఇచట మృణ్మయమని పూర్వవాక్యము వలన అనుషజ్యమగుచున్నది. మృణ్మయమ్ = మృద్వికా భూతమగు ఘటశరావాదులు. మృత్ప్రికేత్యేవ = మృద్భ్రవ్యమనునదే సత్యమని ప్రమితమని అర్థము. ఈ ఘటము మట్టిదను ప్రత్యభిజ్ఞా ప్రత్యక్షముచే మృద్భుటముల అభేదగ్రహణవలన అలాంటి ప్రత్యక్షమే అచట ప్రమాణమనిభావము. అట్టిఈ ప్రకారమైన వాచ్యమైన వికారము

మొదలైన దర్శితశ్రుతిచే కార్యకారణముల ఘటమృత్పిండములకు అబేదోపాదాన ప్రకృతి యందు కార్యకారణముల జగదబ్బిహూలకు కూడా అబేదసిద్ధియని సూత్రాశయము. ఒకవేళ మృద్వికారభూత మైన ఘటమునకు మృదభిన్నత్వము సంభవించుచున్న నూ ప్రకృతమున బ్రహ్మకు అపరిణామితచే జగత్తుయొక్క వికృతిత్వాసంభవముచేవాటికి కార్యకరణభావతన్ని బంధనమగు అబేదము సంభవదు కం కాదు. అయినప్పటికీ ఏ ప్రకారము శరీరగతములగు బాల్యత్వయువత్వములకు శరీరముద్వారా శరీరికి అన్వయము నాశ్రయించి బాబుడై నాడు యువకుడై నాడు అనే వ్యవహార బలమువలన శరీరికి కూడా కార్యకారణభావమో అదే ప్రకారముగా ప్రకృతము నందు కూడా జగన్నిష్ఠత్వములగు వీటికి ఏకత్వ బహుత్వావస్థలకు వాటిద్వారా తత్ శరీరకము నందు బ్రహ్మాయందు అన్వయముచేతనే తన్ని బంధన బ్రహ్మకు కార్యకారణ భావాబేదము యుక్తమే. స్వాశ్రయావృధక్సిద్ధి సంబంధముచే ఏకత్వావస్థా విశిష్టమగు బ్రహ్మకారణము. అసంబంధముచే బహుత్వా విశిష్టమగు అదేకార్యమని తెలియుచున్నది, అదేయిది. “సదేవసోమ్యే దమగ్రీ ఆసీదేకమేవా ద్విత్వీయమ్ తద్దైక్షత బహుస్యాం ప్రజాయే యేతి” అను శ్రుతిచే తెలియుచున్నది. ఇదియే వాక్యము. ఈవాక్యము ఘటశరావాది సర్వము పూర్వాహ్లామునందు ఒక మృత్పిండముగా నుండెడిదనే తుల్యత్వమును పొందుచున్నది. అందువలన జగత్కారణావస్థ ప్రతిపాదన పూర్వక కార్యోత్పత్తి ప్రకారము అనునీవాక్యముచే ప్రతిపాదించబడుచున్నది అని స్వరసతగా తెలియుచున్నది. ఈ కనిపించెడి నానాకారమగు జగత్తు సృష్టికన్నా మందర ఒక అద్వితీయమగు తృదార్థముగా నేయుండెడిది. అది ఒక్కటియే అద్వితీయమగు

సత్పదార్థము. “బహుస్యోమిత్తైక్షత” సంకల్పము చేసుకొనెనని నిరుక్తప్రత్యర్థము. అందువలన ఇచట ఒకటియను జగత్తు యొక్క కారణావస్థ అనేకవిధముగా ఉండెడిదననే కార్యావస్థకూడా ప్రతిపాద్యమానమగుచున్నది. అచట ఏకత్వమునునది వీయత్వవనదేవమను ష్యాది నామరూపశూన్యత్వము. అట్టివిధమైననామ రూపత్వమనునది బహుత్వము. “తద్వేదం తర్హ్యవ్యాకృతమాసీత్. తన్నామరూపాఖ్యాం వ్యాక్రియత” అను సమాన ప్రకరణము నందలి వాక్యాంతరము వలన తెలియుచున్నది. ఏకపదస్థానమునందు అవ్యాకృతమని బహుపదస్థానమందు నామరూపములచే వ్యాక్రియమానమగుచున్నదని అచట పరించుటవలన ఆఈజగన్నిష్ఠమగు అవస్థాద్వయము “తద్వైక్షతబహుస్యోమ్” అనువాక్యముచేబహుభవన సంకల్పమును అట్టిమగువిధ సంకల్పానుగుణ సర్వజ్ఞత్వ సర్వశక్తిత్వాది విశిష్టచేతనవిశేషమునకే సంభవించుచున్నది. అచేతనమువకుకాదు. పరిమితజ్ఞానశక్త్యాదియుతుడగు జీవునకుకూడా కాదు అతడే చేతన విశేషమగు పరబ్రహ్మ. అతనికి “నిష్కలం “నిష్క్రియం శాంతం నిరవద్యం నిరంజనమ్” అను శ్రుతులచే నిరవయవత్వ నిర్వికారత్వ అవగమమువలన జగన్నిష్ఠములు బహుత్వ ఏకత్వ రూపములునగు కార్యకారణావస్థలకు బ్రహ్మయందు సాక్షాత్తు అన్వయాసంభవ జగదాకారముచే మార్పునొందెడి ఒకానొక వస్తువుద్వారానే తదన్వయము అంగీకరణీయము. ద్వారద్వారిణుల సంబంధముకూడా “మృపృథివ్యాం తిష్ఠన్” అను అంతర్యామి బ్రాహ్మణముచే శరీరాత్మభావరూపము ఉపదిష్టమయినది. అందువలన ఆ సంబంధముచే ఒహుత్వరూప కార్యావస్థావిశిష్టమగు అదేకార్యమని “సదేవపోమ్యేదమగ్రాసీత్” అను శ్రుతివాక్యముచేతనే అవగమ్య

మానమగుటచే కార్యకారణములగు జగదృహ్మలకు అనన్యత్వము యుక్తమే. అట్టిదీనినిపొందినూత్రమునందు అదివదముపొందదగినది. ఈ ప్రకారము అరంభణాధికరణమునందు కార్యకారణములకు జగదృహ్మలకు అభేదమే వ్యవస్థాపితముగాని బ్రహ్మవ్యతిరిక్తమిధ్యాత్వముకాదు.

అవరమకారణమువలన బ్రహ్మకు అనన్యత్వము పరమార్థముగావ్యతిరేక భావమై కార్యమునకు శబ్దాదులవలన అవగతమగు చున్నదని సూత్రార్థము. తాత్పర్యము చాంద్యోగ్యమునందలి సద్విద్యాప్రకరణమునందు ఒక విజ్ఞానముచేసర్వవిజ్ఞానతను ప్రతిజ్ఞచేసి అచట దృష్టాంతాపేక్షయందు “యథా సోమ్యేకేన మృత్పిండేన సర్వం మృణ్మయం విజ్ఞాతం స్యాద్వాచారంభణం వికారోనామధేయం మృత్తికేత్యేవ సత్యమ్” అని చెప్పబడినది. వికారః ఘటశరావాదులు వాచారంభణము = వాక్కుచే కేవలమారంభించబడినదిఘటశరావములు ఉదంచనమును అని చెప్పబడినది వస్తుతః వికారమనగా ఏదియును లేదు. నామధేయ సూత్రమగు నిది అబద్ధము. మృత్తికయన్నదే సత్యమని శ్రుత్యర్థము. ఘటశరావాది వికారములకు మిథాత్వముండుట వలన మృత్తికకు ఒక్కదానికే సత్యత్వముండుటవలన ఘటశరావాదులకు మట్టియే తత్వమని, మట్టివలన జ్ఞాతమగు ఘటశరావాదులమొత్తం తత్వతః జ్ఞాతమగుచున్నదని “యథా సోమ్యేకేన మృత్పిండేన” అని శ్రుతియొక్క అభిప్రాయము. చెప్పబడిన దృష్టాంతమునందు బ్రహ్మజ్ఞానముచే జగత్తువలన తెలియబడు ఉపపాదన వలన దార్ఢ్యంతికమునందు బ్రహ్మమొక్కటియే సత్యమని తద్భిన్నమైనదంతయు మిథ్య

యని తెలియుచున్నది. అందువలనే బ్రహ్మయే జగత్తుయొక్క తత్వము జ్ఞాతమగుచున్నదను అర్థలాభమువలన బ్రహ్మవ్యభిచేకముచే పరమార్థతః జగత్తుయొక్క అభావము అవగతమగుచున్నదిని వ్యాఖ్యానము, అది లెక్కింపదగినదికాదు. ఉక్తశ్రుతి సూక్ష్మములచే ఉక్తార్థమునకు అలాభము అదివిట్లనగావాచారంభణమను శ్రుతియందు వాచారంభణమను శ్రుతియందు వాక్యచే ఆరంభింపబడుచున్నదను ఈ అర్థమునకు లాభమున్నప్పటికి మిథ్యాత్వ లాభములేదు అవదమునకు ఆ అర్థమునందే పుష్పత్తివిరహము. వాచాఅను పదానంతరము కేవలముఅని ఆరంభణము అని కలదు. వస్తుతః వికారమనగా ఏదియును లేదనియుఅధ్యాహారముచే మిథ్యాత్వలాభోపపాదనయందు స్వాచ్ఛంద్యతచే అధ్యాహారదోషముచే స్పష్టము. తత్పదాధ్యాహారము లేకుండా వాక్యమునకు అపూర్ణతలేదు. దానిచే అధ్యాహారావశ్యకత ఉండవచ్చును. అధ్యాహారము లేకుండగనే వాక్యార్థమునకు ముందే చక్కగా ఉపపాదితమైనది. ఈ ప్రకారము వాచారంభణము అను దానికి మిథాత్వార్థకత్వము నందు నామశ్చయమనుదానికిపునరుక్తతా దోష ప్రసంగము. దానికి కూడా తదర్థకత్వమునకే అంగీకృతత్వము ఈ ప్రకారము వికార మిథ్యాత్వమునకు మృత్తికామాత్ర సత్యత్వమునకునువివక్షితత్వమునందు మట్టియేసత్యము అను వక్తప్రకృతచేమట్టియే సత్యము అనుచోట “ఇతి” పదమునకు వైయర్థ్యముకూడా. అందువలన ఇచట మిథ్యాత్వవివక్షయే సువచము.

మరియు “యథాసోమ్యేకేన మృత్పిండేన సర్వం మృణ్మయం విజ్ఞాతం స్యాత్” అనుఏకవిజ్ఞానముచే అంతయును తెలిసికొన్నందున

నిదర్శనముగా చెప్పబడిన ఏకమృత్పిండజ్ఞానముచే సర్వమృణ్మయ
త్వము తెలిసియున్నందున దాని ఉపపాదనకొఱకు వాచారంభణము
అను ఈ వాక్యారంభము సర్వసమ్మతము. అందువలన తదుపపాద
కర్థ ప్రతిపాదకత్వమగు వాక్యము అందరిచేత అంగీకరింపదగి
నది. తదుపపాదకర్థం ఘటశరావాదుల మిథ్యాత్వమా? లేక వాటి
యొక్క మృత్పిండమునకు ఏకద్రవ్యత్వమనెడి ఇది వివేచనీయ
మా? అచటఘటశరావాదుల మృత్పిండమునకు ఏకద్రవ్యత్వమేతదుప
పాదకమని ప్రకృత్యధికరణమునందు అవగమ్యమగుటలేదు.

అదివిట్లనగాభగవంతుడగు సూత్రకారునిచే “ప్రకృతిశ్చ ప్రతి
దృష్టాంతాను వరోధాత్” అను సూత్రమునందు “యేనా శ్రుతం
శ్రుతం భవతి” అను ఏక విజ్ఞానముచే సర్వవిజ్ఞాన ప్రతిజ్ఞ “యదా
సోమ్యేకేణ మృత్పిండేన” అచటదృష్టాంతము అను ఈ రెండుశ్రుతు
క్తములచే బ్రహ్మకు ఉపాదానత్వము అవగతమగు చున్నదని పలికి
మరల కూడా “తదేవోపాదానత్వం సోఽకామయత బహుస్యాం ప్రజా
యేయి” అని ఆరంభించి “సచ్చత్యచ్ఛాభవతి” అను వాక్యముచే
బ్రహ్మయే జగద్రూపత్వముచే పరిణామ శ్రవణమునకూడా సిద్ధించు
చున్నదని పరిణామమువలన అను తదధికరణ సూత్రాంతరముచే
చెప్పబడినది. ఇచట ప్రతిజ్ఞాదృష్టాంతములచే అవగమ్యమానమగు
ఉపాదానత్వమునకు పరిణామశ్రవణమువలన కూడా అవగమ్యమాన
త్వోక్తిచే పరిణామి ఉత్పాదనత్వమే దృష్టాంతావగత ఉపాదానత్వ
మని స్ఫుటముగా తెలియుచున్నది. అందువలన ఘటములయెడల
మృత్పిండమునకు పరిణామి ఉపాదానత్వమేయను సిద్ధికిమృత్పిండ
జ్ఞానముచే ఘటాదులకు ఏకద్రవ్యత్వమేయని అదే వాచారంభణమను

ప్రత్యర్థుని వికారవిధాత్మమ కాదని తెలియజేస్తుంది. మరియు
 మృత్పిండజ్ఞానముచే ఘటాదులకు జ్ఞాతతచే మిథ్యాత్వస్వోపపాదకతా
 సంభవము కాదని తెలియుచున్నది. శుక్తిజ్ఞానముచే తదధ్యస్తమై సరజ
 తజ్ఞాతతకు అదర్శనమున్నది. శుక్తిరజతాధ్యాసస్థితిమునందు శుక్తితిరి
 క్తమునకు రజతము యొక్క అభావముచే శుక్తియే రజతమునకు
 తత్వమని శుక్తిని తెలుసుకున్నట్లయితే రజతత్వము తెలియుననియు
 శుక్త్యర్థము అని అన్నట్లయినచో అదియుక్తము కాదు. పరమార్థశుక్తికి
 అపరమార్థ రజతత్వరూపమునకు అయోగమున్నది. ప్రతియందు
 తత్వవదాధ్యాహారప్రసంగమువలన. వికారమిథ్యాత్వమునకు వాచా
 రంభణ ప్రత్యర్థత్వమునందు మట్టియన్న దేనత్యమను వాక్యార్థమునకు
 అసంగతి యున్నది. బ్రహ్మకార్యమునకు మిథ్యాత్వము నందుఘటా
 దులకువలె మట్టికికూడా బ్రహ్మకార్యత్వా విశేషముచేమిథ్యాత్వమునకు
 అసత్యతకు సత్యత్వాయోగముండుటవలన. వ్యావహారిక సత్యతా
 వివక్షణయందు దాని మట్టియొక్క ఘటాది సాధారణ్యముచే మట్టియే
 సత్యము అను అవధారణాసంగతి. ఈ ప్రకారము దార్శాంతికము
 నందలి బ్రహ్మకార్యమునకు జగత్తుయొక్క మిథ్యాత్వమునకు వివక్షిత
 మందు “తద్దైక్షిత బహుస్యాం ప్రజాయేయేయ” అనుస్వాత్మయొక్క
 బహుభవన సంకల్ప పూర్వకముగా “తత్తేజోఅస్మజత” అను వాక్య
 ముచే బ్రహ్మయొక్క తేజః ప్రభృతిసృష్ట్యుక్త్యసంగతి వస్తుతఃతేజః
 ప్రభృతి సృష్టికి అభావముదృష్టయన్నచో అట్టియెడల ఆర్థవముచే
 “తత్తేజోఅవశ్యత్” అని చెప్పదగినది. తత్తోపదేశమునకై ప్రవృత్త
 మయిన ప్రతిచే ఆవిధముగా చెప్పక “తత్తేజోఅస్మజత” అను అభి
 ధానము వలన పరమార్థ సృష్టియే వివక్షితమయినదని నిశ్చయించు

బడుచున్నది. ఈ విధముగా దృష్టాంత దాష్టాంత వాక్యపర్యాలోచనచే బ్రహ్మవ్యతిరిక్తమునకు వరమార్థతఃసభావము అను శ్రుతివాక్యము లభించడం లేదనిసిద్ధించినది. ఈ ప్రకారము సూత్రాక్షరములచే గూడా ఉక్తార్థలాభము లేదు. తదనన్యత్వం అనుచోట దానికంటెవేరైనది. తదన్యత్ తస్యభావః = దానిభావము తదనన్యత్వము అని విగ్రహవాక్యము. అచట “అన్యశబ్దభిన్నము” అను అర్థమున వ్యుత్పన్నతచే “వృక్షాదనన్యాశింశుప” అనుదానియందు ఏ ప్రకారము కారణ వాచితచ్ఛబ్ద ఘటితమువలన దానికంటె అనన్యమైన కార్యము అను వాక్యమువలన కార్యమునందు కారణాభిన్నత్వమునకు బోధనము సంభవించుచున్నదేకానికారణవ్యతిరేకముచే వరమార్థతఃకార్యమునకు అభావముకాదని అర్థము. అనంతరము “రజ్జోరనన్యస్పర్షః” అను వాక్యమునందు సర్పమిథ్యాత్వ బోధనకువలె ప్రకృతమున కూడా కార్యమిథ్యాత్వబోధము సంభవదుక్తికమే యన్నచో అట్లుకాదు. అచట అనన్యపదారోపితము నందలి లాక్షణికతచే సర్పమిథ్యాత్వబోధము ప్రకృతము నందలి అనన్యపదమునకు ముఖ్యార్థ పరిగ్రహము నందు బాధకాదర్శనముచే లక్షణయొక్క అన్యాయ్యతచే మిథ్యాత్వ లాభసంభవములేదు.

మరియు బ్రహ్మవివర్తనాదమునకు సూత్రకారాభిప్రాయవిరుద్ధత్వమునకు కూడా చెప్పబడినరీతిచే సూతార్థవర్ణనము అయుక్తము. అదివిట్లిన ప్రకృత్యధికరణమునందు పరిణామమువలన అను సూత్రముచే బ్రహ్మకు జగదాకారముచే పరిణామము అనిచెప్పబడినదేకాని వివర్తముకాదు. అందువలన వివర్తనాదముసూత్రకారాభిప్రాయము

కాదని స్ఫుటముగా తెలియుచున్నది. ఈవిధముగా ప్రయోజనత్వాధి కరణమునందు బ్రహ్మయొక్క జగత్సృష్టియందు ఎవనికిని ప్రయోజనముయొక్క అసంభవము వలన ప్రయోజనము లేకుండా సృష్టి అసంభవమని బ్రహ్మకుజగత్సృష్టుత్వము యుక్తముగాలేదని “న ప్రయోజనవత్వాత్” అను సూత్రము చే ఆక్షేపించి “లోకవత్తు లీలాకై వ ల్యమ్” అను సూత్రముచే కేవలలీలయే బ్రహ్మయొక్క జగత్సృష్టి యందు ప్రయోజనమును పరిహర్యవర్ణనవలనకూడా వివర్తవాదము సూత్రకారునిచే అనభిమతమని నిర్ణయింపబడుచున్నది. జగత్తుకు బ్రహ్మయందు అధ్యస్తత సూత్రకారుని అభిమతమయినచో అధ్యాస మునకు నిష్ప్రయోజనత్వము దోషముకాదు. ఇద్దరు చంద్రులుఆలాత చక్రము గంధర్వనగరము మొదలగు అధ్యాసస్థలమ నందుప్రయోజనము లేకుండగనే అధ్యాసదర్శనము అనునదిపరిహరించవలయును కాని అట్లు పరిహరించలేదు. మరియును లీలయే సృష్టికి ప్రయోజనము అనునదిపరిహృతమయినది.జగత్సృష్టికి తదధ్యాస రూపత్వము నందు ఉక్తపరిహరము ఘటించబడుట లేదు శాంతియొక్క లీలా ప్రయోజనము, అను ఉక్తికికూడా అయుక్తత్వమున్నది.ఈవిధముగా అచటచే “వైషమ్యనైర్ఘ్యజ్యేవ సాపేక్షత్వాత్” అనుసూత్రముచేబ్రహ్మ యొక్క జగత్సృష్టుత్వ సృష్టియందు వైషమ్య దర్శనముచే విషమ సృష్టికరణముచే అతనికి పక్షపాతము నిర్దయత్వము అను దోషద్వ యము ప్రసజ్యమగునకదాఅని ఆశంకచేసి విషమసృష్టియొక్క సృజ్యమానఆయాజంతువులపుణ్యపాపరూపకర్మ నిబంధనత్వమువలన ఉక్తదోషద్వయ ప్రసంగమనుపరిహరకధనము వలనకూడావివర్తవాద మునకు సూత్రకారునిఅనభిమతత్వమునిర్ణయింపబడుచున్నది. సృష్టి

యొక్క అభ్యాసరూపత్వ స్వప్నమునందును కొందరు సుఖసంప
 న్నులు కొందరు దుఃఖితులగు అనేక ప్రాణులుగను స్వప్నదృశ్యము
 లకువలెఆయా ప్రకారముగా భ్రమించెడి బ్రహ్మకుకూడావైషమ్యవైర్భు
 జ్యప్రసంగ విరహముచే తద్దోషశంకాపరిహరముల యొక్క అయోగ
 మువలన ఏదైతే సూత్రకారకృత ప్రయోజనవత్పాధికరణమునందు
 వైషమ్యవైర్భుజ్యశంకను తత్పరిహరమగు సృష్టియొక్క తాత్విక
 త్వమును పొందిపరమార్థతః సృష్టియొక్క మాయికత్వమే అభిమత
 మన్నచో అది అట్లుకాదు. సృష్టియొక్క అపరమార్థత్వమే సూత్ర
 కారాభిమతము అనుచోట అనన్యధా సిద్ధిజ్ఞాపక సూత్రానువ లంభముచే
 వైషమ్యాది శంకాపరిహరముల అంగీకారవాదత్వోక్తికి అశ్రద్ధేయత్వ
 ముండుట వలన, ఇట్టి వివర్తనాదనమునకు సూత్రకారాభిప్రాయ విరు
 ధత్వము వలన తదన్యత్వము అనుసూత్రమునకు ప్రపంచ మిథ్యాత్వ
 పరత్వ వర్ణనము అయుక్తమని సిద్ధించినది. మరియు “నాభావ
 ఉపలబ్ధిః” “వైధర్మ్యాచ్చ నస్వప్నా దివ” అనుసూత్రములచే బాహ్యార్థ
 నామసత్వమును నిరాకరించి తత్సత్యతకు సూత్రము యొక్క
 ప్రపంచమిథ్యాత్వపరత్వవర్ణనము అపొరమాణికమే అని చెప్పుచున్నాడు

అది విట్లనగా విజ్ఞానమే తత్వము. తద్వ్యతిరిక్తమగు అబాహ్యార్థము
 ఏదియునులేదు. కాని బాహ్యార్థాభావమునందు నీల పీతాది జ్ఞానము
 లకు నిర్విషయత్వము ఉండవచ్చునని శంకించరాదు. జ్ఞానములకే
 నీల పీతాది ఆకారత్వము. ఎందువలననగా నీలజ్ఞానము పీతజ్ఞానము
 స్తంభజ్ఞానము కుంభజ్ఞానము అనురూపజ్ఞానమునకు విషయ విశేషా
 సాధారణ్యము జ్ఞానగతం విశేషాంతరమే చే ఒప్పుటలేదు, అందువలన

జ్ఞానమునకు విషయసారూప్య అవశ్యా భ్యుపగమ గంతవ్యమునందు
 అవశ్యాభ్యుపగంతవ్య జ్ఞానాకారముచేతనేసర్వవ్యవహారోపపత్తియందు
 బాహ్యార్థ కల్పన వ్యర్థము. మరియు ఏ ప్రకారము స్వప్నాదిప్రత్య
 యములులేకుండా బాహ్యార్థము సంభవించున్నవో అదే ప్రకారమ గా
 జాగరిత ప్రత్యయములు లేకుండాబాహ్యార్థములగుటకుతగియున్నవి.
 అందువలన బాహ్యార్థములు లేవుఅనెడియోగాచార పూర్వవక్షమునందు
 “నాబావ ఉపలబ్ధేః” అని సిద్ధాంతముచెప్పబడినది. బాహ్యార్థములకు
 అభావము చెప్పడం శక్యముకాదు వాటియొక్క ఉపలభ్యత్వమానము
 వలననే అని సూత్రార్థము. తాత్పర్యము :- ఉపలభ్యమా
 నత్వమువలననే జ్ఞానమునకుసద్భావమని అంగీకరింపబడుచున్నది.
 అందువలన జ్ఞానమునకు వలె ఘటాదులకు కూడా ఉపలభ్యమాన
 తావశిష్టతచే అతనికిని సద్భావము అవశ్యము అంగీకరింపదగినది.
 లేనిచో ఆజ్ఞానమునకు అవలాపవ్రసంగము. ఉపలబ్ధి వ్యతిరేక
 ముచేజ్ఞానము యొక్క సద్భావము నందు ప్రమాణము లేదు
 ఉపలబ్ధియును నేను ఘటమునుతెలుకొనుచున్నానుఅనురూపముగల్గి
 అచట ఘటాదికర్మతచేఅహమర్థకర్తృకతచేఉపలభ్యమానమగుజ్ఞానము
 నందు ఆఉపలబ్ధిచేత జ్ఞానమునకు పరమైన సద్భావర్థనము ఉపలబ్ధి
 విరుద్ధము. జ్ఞానమునకు ఆయా అర్థాసాధారణ్యమును ఆయా అర్థ
 సంబంధ నిబంధనముమేకాని తత్సారూప్య నిబంధనములేదనితెలియు
 చున్నది.

చెప్పబడిన దాని ప్రకారము స్వప్న సంబంధమయిన జాగరిత
 ప్రత్యయముకూడా విషయకూన్యమే అగుటకు తగియున్నదనిఅచట

సమాధానము చెప్పబడినది. వైధర్యమువలన స్వప్నాదులకు వలె కాదనియుజాగ్రత్ప్రత్యయము.స్వప్నసంబంధమయినప్రత్యయమునకువలె విషయ శూన్యమగుటకు తగియున్నదికదు. జాగ్రత్ప్రత్యయమునకు స్వప్నసంబంధమయిన ప్రత్యయవైధర్యము వలన తద్విసదృశత్వమువలన అనియు సూత్రార్థము. తాత్పర్యము :- స్వప్నదృష్ట్యా వీదేశమునందు ఏకాలమునందు ఏ అర్థముస్వప్నమునందు కనబడుచున్నదోప్రబుద్ధమగు దానిచేఆదేశమునందు అకాలమునందు తదభావము గ్రహింపబడుచున్నది అందువలన బాధితార్థకత్వమువలన స్వప్నమునకు విషయశూన్యత్వము.కాని జాగ్రత్ప్రత్యయమునందు ఇలాంటిబాధకన్పించుటలేదు. అందువలనస్వప్నవిసదృశత్వము వలన జాగ్రత్ప్రత్యయమువకు విషయ శూన్యత చెప్పడం యుక్తం కాదు. ఈ సూత్రమునకు ఇట్టి అభిప్రాయమే ఇతరులచే వర్ణింపబడినది. ఇట్లనియే తదీయభాష్యము కూడా నిర్ధారించుచున్నది.స్వప్నాది ప్రత్యయములవలెజాగరితప్రత్యయములు కూడా బాహ్యార్థములేకుండా ఉండజాలవు. ప్రత్యయత్వావిశేషము వలన అని ఏదైతే చెప్పబడినదో అచట ఈ ప్రకారము పలికియున్నాడు. “వైధర్యాచ్చనస్వప్నాదివత్” స్వప్నాదులకుజాగరితప్రత్యయములు అగుటకు అర్హములు కావు. ఎందువలన అన్నచో వైధర్యమననేమి?అనగాబాధ.మేల్కొన్నవాడినిస్వప్నమునలభించినవస్తువు బాధించుచున్నది. మిథ్యయే స్వప్నమున నాచేపొందబడిన మహాజన సమాగమము. మహాజన సమాగమము లేనేలేదు.నిద్రకందె తక్కువగా నామనస్సు ఉండెను దాని.వలన ఈభ్రాంతిగలిగినది.ఈ విధముగా మాయాదులందును యథాతథమగు బాధ యుండును. జాగరితోపలబ్ధమగు స్తంభాదులు ఒకానొక అవస్థనందును ఈ ప్రకారము

రముబాధింపబడుటలేదు. అవట ఈ విధముగా చెప్పడం శక్యముకాదు. మిథ్యాజాగరితోపలబ్ధి ఉపలబ్ధిత్వము వలన స్వప్నోపలబ్ధిగిలె వాటి యొక్క అంతరము స్వయముగా అనుభవమగుచున్నది. స్వానుభవాలాపము ప్రాజ్ఞమానులచేచేయుటకు యుక్తముకాదు. అంద వలన విజ్ఞానవ్యతిరిక్తము. బాహ్యార్థబాధితము తెలుసుకోదగినది అనితెలుయుచున్నది. ఈ ప్రకారము ఈ సూత్రమునందు జాగ్రద్దశయందలి ఉపలబ్ధి బాహ్యార్థములకు అబాధితత్వరూపము స్వప్నసంబంధమయిన పదార్థముల వైలక్షణ్యమును సూత్రకరించు భగవంతుడగు సూత్రకారునిచే బాహ్యార్థముల మిథ్యాత్వ వ్యాపక బాధ్యత్వ నిరాకరణముచే మిథ్యాత్వము నిరాకృతమయినది. పూర్వసూత్రమునందు అసత్వమును నిరాకరించి సత్యత్వమే వ్యవస్థాపితము చేయబడినది. అందు వలన సూత్రకారుల ప్రపంచ మిథ్యాత్వాభిప్రాయ కల్పనము చెప్పబడ్డ సూత్రద్యయ విరుద్ధమే. ఈ విధముగా ఉభయలింగాధికరణమునందు బ్రహ్మనిర్విశేషత్వమునకు ఆరంభజాధికరణము నందు బ్రహ్మవ్యతిరిక్త మిథ్యాత్వమునకు వ్యవస్థాపితత్వము యొక్క అసిద్ధతచే బేదశ్రుతులకు ఉపాసనార్థతచే అభేదశ్రుతులకు స్వరూపొపదేశపరతకును ఎచటకూడా సిద్ధాంతతత్వాసిద్ధికి అవరమార్థవిషయాభేదశ్రుతులు కాని అభేదశ్రుతులు పరమార్థవిషయములు అనునిట్టివైషమ్యమునకు సూత్రకారా భిప్రేతత్వ కల్పనాసంభవముచే భేదాభేదములరెండింటికినికూడా శ్రుతిసిద్ధత్వా విశిష్టమునకూడా జీవబ్రహ్మలకు అభేదమే పొందదగినది అనుచోట “నియామకాభావేనాత్మతూ పగచ్ఛన్తి గ్రాహయన్తిచ” అను సూత్రముచే అట్టివిధమగు సిద్ధాంతము యొక్క అసంగతి ప్రసంగముదుర్వారమే. అందువలన తత్సూత్రమునకు ముందు చెప్ప

బడినదియే సూత్రకారాభిమత అర్థమని అచట కూడా జీవబ్రహ్మల స్వరూపై కృమునకు సిద్ధాంతిత్వసిద్ధిలేదు. అందువలన ఈ శాస్త్రము నందు “జీవేశ్వరయోస్వరూపై కృమవరస్య కస్యాప్యనన్యతాసిద్ధస్య సూత్రస్యానుపలంభేనాధికం తు భేద నిర్దేశాత్” అనుసూత్రమునందు ఆరెండింటికి కల్పితబేదము ప్రతిపాదికపబడుచున్నది అనుచోటగమక లేశాభావమువలన పైపెచ్చు వాటి యొక్క స్వాభావికభేదమే వ్రతి పొందిపబడుచున్నది. అనుచోట ముందుచూపబడిన అనన్యధాసిద్ధ బహుతర హేతుపలంబమువలన వాటికి స్వాభావికభేదమే అచట సూత్రకారులచే సూత్రీకరించడమయినదని అకామముచే కూడా స్వీకరింపదగినది. అందువలన అచట “తత్త్వమసి” అనుప్రతివలన జీవేశ్వరుల స్వరూపై కృమవరతను నిరూపించు సూత్రీకారునిచే “అవిభాగేన దృష్టత్వాత్” అను సూత్రమునందు ఆశ్రుతివలన వాటియొక్క స్వరూపై కృమవరత్వాభిధానా యోగముచే అసూత్రమునకు పరోక్షార్థము అనుపాదేయమే.

ఇది ఇచట గమనింపదగినది. తదేకపారార్థ్య తదేకపారతంత్య్ర పర్యవసిత బ్రహ్మపృథక్స్థిద్ధ విశేషణతచే స్వాత్మానుభవము ఇచట సూత్రకారులచే వ్రతిపొందింపబడుచున్నది. స్వాత్మయాధాత్మ్య సాక్షాత్కారనిబంధన స్వాత్మానుభవ విశేషమునకు సూత్రీకరణమేయుట వలన, స్వాత్మయాధాత్మ్య మునకువాసుదేవాఖ్య పరబ్రహ్మైకపారార్థ్య పారతంత్య్రరూపత్వముండుటవలన “వతిం విశ్వస్యాత్మేశ్వరమ్” యు ఆత్మానమంతరోయమయతి” అను శ్రుతులవలన ప్రత్యగాత్మ స్వరూపమే శేషభూతము. తదేకపరతంత్య్రమును అని తెలియుచున్నది.

విశ్వస్యవతిమ్=శేషుని అని యేదాని యర్థము. పతిశబ్దము నకు శేషియందు
 రూఢత్వముండుటవలన. ఈ ప్రకారము ఇట్టి స్వాత్మయాధాత్మ్యసాక్షా
 త్కార మూలకమగు ఈవిభాగముచే అనుభవము తదేకపారార్థ్యముచే
 దేకపారతంత్ర్యముచే స్వాత్మానుభవ రూపమే పర్యవసానమగు
 చున్నది. ముక్తిదశయందు ఇట్టి స్వాత్మానుభవప్రదర్శనమును
 ముక్తులకందరికి వ్యాపారానిరూపాధికి స్వామిభూత పరమాత్మప్రత్యేక
 ప్రయోజనోద్దేశ ప్రవర్త్యమానతచే తత్పరిచర్యారూపమని జ్ఞాపనము
 చేయుటకు. ఎవడును స్వాత్మకు పరశేషతైకస్వరూపతను సాక్షాత్కా
 రము చేసుకొనుచు స్వార్థోద్దేశముచే ఎచటను ప్రవర్తించుటలేదు.
 అందువలన స్వాత్మలకు పరమాత్మ శేషతైకస్వరూపతను సాక్షాత్కారము
 చేసుకొనెడి ముక్తులందరి వ్యాపారము పరమాత్మప్రీత్యుద్దేశముచేతనే
 యని తెలుసుకొనుటను సాధ్యమే. దీనిచే ముక్తవ్యాపారము సర్వము
 బసత్పరిచర్యారూపము అని జ్ఞాపకముచేయబడుచున్నది. “స ఏకధా
 భవతి త్రిధా భవతి. స యది పితృలోకకామోభవతి సంకల్పాదేవాస్య
 పితర స్సముత్తిష్ఠంతి వతత్ర వర్యేతి జక్షత్క్రిడన్రమమాణస్తస్మిభి
 ర్వాయానైర్వా జ్ఞాతిభిర్వా తేషాం సర్వేమలోకేషు కామచారోభవతి”
 అను వాటి యందు అమ్నాతము వైనవాటికి ఉత్తర సూత్రములందు
 నిరూపయిష్యమాణములకు శరీర పరిగ్రహ పితృలోకాదికామనా సర్వ
 లోక కామచారాది ముక్తవ్యాపారములకు సాంసారిక వ్యాపారసజాతీయ
 ములకు సాంసారిక ఫలత్వాశంక నిరాకృతమయినది. పుణ్యాపుణ్య
 రూప కర్మఫల భోగార్థములకే అట్టివ్యాపారములకు సాంసారిక ఫలత్వ
 ముండుటవలన. ముక్తవ్యాపారములకు పరంజ్యోతిరుపసంపత్తిచే
 కర్మబంధనివృత్తిరూప స్వరూపార్థావావిసంతరము సాక్షాత్కృత

పరమాత్మకు శరీరాత్మ భావరూపమగు తాదాత్మ్యమే నిబంధనచేకృతి అభిప్రేతము. అందువలననే శ్రుత్యభిప్రాయవిదుడగు భగవంతుడగు సూత్రకారునిచే శరీరాత్మ భావమువలననే జీవునకు బ్రహ్మకు సామానాధికరణ్యస్పృశమని “అవస్థితేతి కాశకృత్స్నుః” అని సూత్రీకరించఁడుమనినది. అవస్థితే = జీవాత్మయందలి అంతరాత్మచే పరమాత్ముని యొక్క అవస్థానముచే జీవాత్మ పరమాత్మవాచిశబ్దములకు సామానాధికరణ్యమని సూత్రార్థము.

తాత్పర్యము :- “య ఆత్మనితిష్ఠన్” అను కృతులందు పరమాత్మకు జీవాత్మయందలి అంతరాత్మచే అవస్థాన శ్రవణముచే జీవాత్మకు పరమాత్మశరీరత్వమువలన శరీరవాచి శబ్దము లకు శరీరపర్యంతవాచకత వలన చరాచరవ్యపాశ్రయస్తుస్తాత్తద్యవదేశోభాక్తస్తద్భావభావిత్వాత్ అను సూత్రముచే సమర్థయిష్యమాణతచేజీవవాచి శబ్దము లకు తచ్చరీరక పరమాత్మ పర్యస్తవాచకత్వము వలన జీవాత్మ పరమాత్మ వాచి శబ్దములకు ఏకార్థవృత్తిత్వరూప సామానాధికరణ్యోపపత్తియనితెలియుచున్నది. ఒకచేత ఇది కాశకృత్స్నుమతమని సూత్రమున చెప్పబడిన పుటికి అదే సూత్రకారుని మతమని తెలియుచున్నది. చెప్పబడిన సామాన్యాధికరణ ఉపపాదనకై వ్రవృత్తములైన వాటిలో “ప్రతిజ్ఞా సిద్ధిల్లింగమాశ్మరధ్యః ఉత్కృమిష్యత ఏవం భావాదిత్యాడులోమిః. అవస్థితేతి కాశకృత్స్నుః” అని సూత్రీకరించిన పక్షములలో పూర్వ పూర్వోపమర్థముచే ఉత్తరానుష్ఠానచతుర్థపక్షముయొక్క ఉపన్యాసము వలన చివరిదైన కాశకృత్స్నుమతమే సూత్రకారాభిమతమని నిశ్చయించబడినది. అది శరీరాత్మభావ నిబంధనమగు సామాన్యాధి

కరణ్యము పరమాత్మకు బ్రహ్మదుల ఎడల అంతరము ఘటిరచుట
 లేదని అతనికి వాటిఎడల ఆత్మత్వ విధానమునకై ప్రవృత్తమయిన
 “తద్విశ్వమువ జీవతివతింవిశ్వస్యాత్మేశ్వరమ్” అనుపూర్వవాక్యసంధ
 ర్భము అని తెలియుచున్నది. ఆత్మత్వం అనునది నియమముచే ధార
 కత్వమునందు నియంతృత్వమునందును ఉన్నట్టి శేషిత్వము. అచట
 “తద్విశ్వమువజీవతి” అను వాక్యముచే కృత్స్నధారకత్వము చెప్ప
 బడుచున్నది. “యత్కించిజ్జగత్యస్మిన్” అను వాక్యముచేత నియం
 తృత్వము. అచట చెప్పబడువ్యాప్తికి నియమార్థత్వము. “వతిం
 విశ్వశ్చ” అను వాక్యముచే బ్రహ్మదులయొక్క అచిత్సంస్పృష్టచేతన
 శేషిత్వము “ఆత్మేశ్వరమ్” అనువాక్యముచే ముక్తాత్మశేషిత్వమువిధింప
 బడుచున్నది. పతిశబ్దమునకువలె ఈశ్వర శబ్దమునకు కూడా శేషివాచ
 కతవలన “స్వామీత్వీశ్వరః పతిరీశితే” అని అనుశాసన సిద్ధత్వము.
 ఒకవేళ “ఆత్మేశ్వరమ్” అనువాక్యముచే అనీశ్వరత్వ విధికూడాప్రతీ
 యమానమగుచున్నది అయినప్పటికి తత్పరత్వాంగీకారమునందు
 అపేక్షితవిధాన అనపేక్షితవిధానములకుప్రసంగము. “సోక్షరః పరమ
 స్వరాట్” అనుచెప్పబోవు సామానాధికరణ్యోపపాదకతచే ముక్తాత్మ
 శేషిత్వవిధానమును అపేక్షితము కాని అనీశ్వరత్వము “అనేనసర్వగ
 తత్వమాయా శబ్దాదిభ్యః” అను సూత్రోక్తన్యాయముచే “యచ్చకించి
 జ్జగత్యస్మిన్దృశ్యతేహ్రాయతేపివా | అంతర్బహిశ్చ తత్పరత్వంవ్యాప్య
 నారాయణస్థిత”॥ అను ప్రాకటికన్యాయ వాక్యాంతరముచే సిద్ధత్వము
 పలనఅనపేక్షి విధానము. ఆయామశబ్దాదులకు వ్యాప్తివాచిశబ్దాదులకు
 అవగమ్యమానము ఈ బ్రహ్మచే సర్వగతత్వము సర్వమునకు ప్రాప్త
 త్వము ఈ బ్రహ్మవలన ఉత్కృష్టమగు తత్వములేదని తెలియజేయు

అందునన్ని దీ సూత్రాధ్యము.

తాత్పర్యము :- “యచ్చక్రించజ్జగత్సర్వమ్” అను వాక్యముచేత ఈ బ్రహ్మ
 త్తుకంతయును నియంతృత్వముచే పరమాత్మవ్యాప్తి పరిపూర్ణము
 చున్నది. దీనిచే అంతటయందు నీయంతృత్వహృదయే పంచనముచే
 ప్రకృతావరోహాత్మకమై ఉత్కృష్ట తత్వములేదనియు తెలియు
 చున్నది. అదానినంటే ఉత్కృష్టతత్వాంతర సత్వము నదియున్నది. అన్ని
 యంతృత్వాభావముచే అంతటా నియంతృత్వముచే వ్యాప్తియొగ
 గున్నది. ఈ ప్రకారమే అనికనుకీతనే ఈశ్వరాంతరరాహిత్యము ప
 అనీశ్వరత్వసిద్ధికి అత్యంతమునుచోట తద్విధానావేక్షలేదు. అత్యంత
 రమనుదానికీ ప్రకృతమగు ఈశ్వరునికి ఈశ్వరాంతర నిషేధమే
 ఉండనిముగాక అయినప్పటికి “సోక్షరః పరమస్వరాట్” అనువాక్య
 యునకు సోమానాధికరణ్యోపపాదనకై పరమాత్మకు ముక్తాత్మ ఎడల
 ప్రాప్త్యత్వమేయొక్క ఉత్పత్తి విద్వేదాంతచే తత్పిన్దోరకు అతనియెడల
 శేషత్వమునకు కూడా ప్రాకరణికవాక్యముచేత విధేయమన్నది.
 అందువలన “వతిం విశ్వస్య” అను వాక్యమే అనుకోవలసిన ముక్తాని
 ఎడల కూడ శేషిత్వవిధాయకమును అంగీకరింపవలసినది. ఈ ప్రకా
 రము అతడు స్వరాట్ అగుచున్నాడను శ్రుతి విరోధముకూడలేదు. అప
 కూడదు. “సోక్షరః పరమస్వరాట్” అను వాక్యము నందు స్వరాట్ అను
 పదముచేత “స స్వరాద్భవతి” అను శ్రుతిమక్తమే ప్రత్యభిజ్ఞాపనచేసి
 అతనియెడలకూడా పరమాత్మకు ఆత్మోక్తిచే అతనియొక్క స్వతంత్ర
 సిద్ధివలన “సస్వరాట్భవతి” అనువాక్యమునందు స్వరాట్ అనుపదము
 నకు అన్యధానేయత్వముండుట వలన. అందువలన స్వరాట్ అను

జడముచే సంసారదశయందు అనువృత్తమగు పరవశ్యత్వం ముక్తి
 దశయందే నిషేధింపబడుచున్నదన్నదే అంగీకరణీయము. ఉదాహరణ
 ప్రమాభారతాది వచనమునందలి స్వతంత్రశబ్దమనకు ఈ అర్థమే అను
 బదించును. విరోధమేమియులేదు. “అతవచనన్యాధివతిః” అను
 సూత్రమునందు అనధివతియను అనభిధాయానన్యాధివతియను చెప్పి
 తిడుచున్న సూత్రకారునికూడా పరమాత్మకంటె అన్యాధివతిముక్తునకు
 లేడనే ఈ అర్థమునందే తాత్పర్యము గమ్యమానమగు చున్నది. ఏదైతే
 ‘చెప్పబడ్డ ఈశ్వరపాతీతంత్రాభ్యుపగమమందుముక్త్యుక్తునకు సత్యసంకల్ప
 త్వభంగప్రసంగమన్నచో అదికానే కాదు. ఈశ్వరపారతంత్ర్యమున
 కూడా ముక్తునకు ఈశ్వరునిచే తడిచా ప్రతి ఘాతమునకు ఎప్పుడైనను
 అకంఠమనే అతనికి సత్యస్సంకల్పత్వ ఉపవత్తియున్నది. ముక్తుని
 యొక్క పారతంత్ర్యము సత్యసంకల్పత్వము అనురెండింటికి కూడా
 ప్రమాణ ప్రతిపన్నత్వమునందు చెప్పబడినవిధముగనే సత్యసంకల్ప
 త్వము ఉండుటవలన పారతంత్ర్యశేషవృత్తులకు లోకమునందు దుఃఖ
 హేతుత్వదర్శనమువలన తన్నితత్వమ నందు ముక్తి అపరపార్థత్య
 ప్రసంగమని ఏదైతే చెప్పబడినచో అదియునుకాదు. కర్మాధీనము
 లగు పారతంత్ర్య శేషవృత్తులకే దుఃఖ హేతుత్వముచే స్వరూపాను
 బంధినులగు అరెండింటికి దుఃఖ హేతుత్వాయోగముండుట వలన అత్మా
 భిమానాను గుణ్యముచేతనే పురుషార్థము వ్యవతిష్టమానమగుచున్నది.
 అదివిస్తినగా దేహాత్మాభిమానులకు పశుమనుష్యాదులకు వేరువేరుభోగ్య
 మును భావించుచున్నారు. భగవత్ప్రేషత్వమే తనయొక్క స్వాభావిక
 రూపమను సాక్షాత్కృతవస్తువు నిరుపాధిక స్వశేషిభూత భగవచ్ఛేష
 వృత్తియే భోగ్యతమము తడియున్నదేకాని స్వాతంత్ర్యము కాదు

ఎందుకనగా దానికి స్వరూప విరుద్ధత్వముండుటవలన. ఎప్పుడైతే
 పరమాత్మశేషత్వమే ఇతనిశరీరమున్నచో శేషివిషయమునందు కించి
 త్కారము లేకుండా శేషత్వసిద్ధిలేదు. అప్పుడు అతనియందు శేష వృత్తి
 లేకుండా ఎట్లస్వరూపలాభముండును. స్వరూపలోపకారియందు ఎట్లు
 రుచి ఉదయించును. అందువలన భగవంతునియందు పారతంత్ర్య
 శేషవృత్తులకు దుఃఖ హేతుత్వము లేదు. పైపెచ్చు నిరతిశయభోగ్యత
 యొక్క అనందహేతువే ఉన్నది. మరియు శేషవృత్తినిరతిశయ
 ప్రేయత్నమునందు అతనిసంబంధులకు స్వాభావికశేషిత్వ మొక్కటియే
 చాలుగదామరల అతనియొక్క స్వరూపరూపగుణవిభూతులచే నిరతిశయ
 భోగ్యతాప్రకర్షమిశ్రణమెందుకు? పై నచూపబడిన సర్వప్రకారనిరతిశయ
 భోగ్యము బ్రహ్మయే అనితెలియుచున్నది. “తదేతత్ప్రేయఃపుత్రాత్ప్రే
 యోవిత్తాత్ప్రేయో న్యస్మాత్తత్సర్వస్మాత్ ఏషాస్య పరమాగతిరేషాస్య
 పరమానందావేశోఽస్య పరమోలోకః ఏషోఽస్య పరమఅనందః ఏతస్యైవా
 నందస్యాన్యాని భూతాని మాత్రాముపజీవంతి. రసోవై సః. రసం
 హేవానందం లబ్ధానందీ భవతి. కం బ్రహ్మఖం బ్రహ్మయత్రనాన్యత్ప
 శ్యతినాన్యచ్ఛృణోతినాన్యద్విజానాతినభూమా. తస్య యథాకప్యాంసం
 పుండరీకమేవాక్షిణి. యత్తైకల్యాణతమం రూపం భారూపస్సత్యకామ
 సృత్యసంకల్పః మతా పితా భ్రాతా నివాసశ్శరణం సుహృద్గతిర్నా
 రాయణః” అనువాక్యములందు సర్వప్రకారనిరతిశయభోగ్యముబ్రహ్మమే.
 అందువలన నిరుపాధికశేషియందు సర్వప్రకారనిరతిశయ భోగ్య
 మగు పరమాత్మయందు శేషవృత్తిలాభమొక్కటియే పరమార్థమగు
 పురుషార్థము. ఎందువలననగా భగవంతునియందు లిశేషవృత్తిలాభము
 నకు నిరతిశయానంద హేతుత్వమున్నది. అందువలననే ముక్తునకు

భగవంతునియందు శేషవృత్తిలాభముచే ఆనందసాగర నిమజ్జనము పరిచడం యుక్తముగానేయున్నది. ముక్తునకుభగవదనుయోత్రాది శేషవృత్తిలాభముచే నిరతిశయానందము వినిపించుచునేయున్నది. తైత్తిరీయోపనిషత్తుయందలి భృగువల్లిలో “స య ఏవం విత్|అస్మాల్లోకాత్ప్రేత్య| ఏతమానందమయమాత్మానమువ సంక్రమ్య| ఇమాన్ లోకాన్ కామాన్నికామరూప్యను సంచరన్| ఏతత్సామగాయన్నాస్తే హవు హవు హవు|అహమన్న మహమన్న మహమన్నమ్| అహమన్నాదో హమన్నాదోహమన్నా దః|అహగ్గుళ్లోకకృదహగ్గ్లోకకృత్|అహగ్గ్లోకకృత్ అహమస్మి ప్రధమజాఋతస్య. పూర్వందేవేభ్యో అమృతస్యనాభాఇ|యో మా దదాతి స ఇదేవమావాః| అహమన్న మన్న మదంతమద్మి| అహం విత్వం భువనమభ్యభవాం|సువర్ణజ్యోతీః” అనిచెప్పబడినది. అర్థము:- ఎవడైతే పూర్వోక్త ప్రకారముచే ఆనందమయమగు ఆత్మనుపొసించుచున్నాడో అతడు ఈలోకమునుపొంది ఇచట అవిద్వాంసుడు ఈలోకమును పొంది ఒకానొకడు వెళ్ళుచున్నాడను ప్రశ్నవాక్యమునందలి ఈలోకము అనునది అనుషజ్యమానమగుచున్నది. అందువలన ఈ లోకమునుండి ఈలోకమును పరమ వ్యోమమగు లోకమును సమస్త కామములతో పొందుచున్నాడు. “సోళ్ళుతే సర్వాన్కామాన్ సహ” అనువాక్యమునందలి పూర్వోక్త పరమవ్యోమశబ్దితము అర్చిరాదిమార్గమున భగవల్లోకమునకు వెళ్ళి అను అర్థముసిద్ధించినది. అనియమాధి కరణమునందు బ్రహ్మవిదులందరికిఅర్చిరాదిమార్గమే అని నిర్ణయమైనందువలన. ఈ పూర్వోక్త మహామహిమ యుక్తమగుఆనందమయం అపరిచ్ఛేద్యానందగుణ విశిష్టమగు ఆత్మ అందరికిని ధారకము నియంతయు శేషియునగు పరమాత్మను సంక్రమించి అతని సాన్ని

ధ్యమును పొంది అని అర్థము. “కామాన్ని కామాః సోశ్చ తే సర్వకామాన్” అనుమందుచెప్పబడిన కమనీయమగు కల్యాణగుణములు అదేవిధమగు అన్నమును నిరతిశయభోగ్యము అందున్నది కావున “కామాన్ని” అనియువిగ్రహము. నిరతిశయభోగ్యభూతములునుభగవత్సంబంధములనుభవించుచూ కామరూపమగు కామరూపములు తదీయకల్యాణ గుణముల అనుభవజనిత నిరతిశయ ప్రీతికాఠిత ఆయా అవసరోచిత నైకవిధస్వామి పరిచరణోచితములు. “స ఏకధాభవతి త్రిధా భవతీత్యాది శ్రుత్యంతరామ్నాత్మాని స్వేచ్ఛాసిద్ధాని దివ్యరూపాణి తద్వాన్ ఇమాన్ లోకాన్ సోకామయత్ బహుస్యాం ప్రజాయేయేతి సతపో అతవ్యత సతపస్తప్త్వా ఇదం సర్వమస్మజతేతి స్వలీలార్థం భగవతా తయోక్తానన్యాయం శ్చ నిత్యసిద్ధాన్భగవద్విభూతానఖిలాన్ లోకాన్ అనుసంచరన్ యేనయేన ధాతాగచ్ఛతి తేనతేన సహగచ్ఛతి తద్యధా తరుణ వత్సావత్సం వత్సోవామాతరం ధాయావాసత్వమనువ్రజేత్ తథేతి శ్రుత్యంతరోక్త ప్రక్రియయా భగవతి లీలారసవశేనతత్త్వోక్తేషు సంచరతి తమనుసంచరన్ తదనుయాత్రాం కుర్వన్” ఇవటభగవదను ధావనమునందుప్రథమ దృష్టాంతముచేభగవంతునియందునిరతిశయ స్నేహము ద్వితీయ దృష్టాంతముచేతద్విశేషాసహిష్టుత్వం తృతీయ దృష్టాంతముచే “స్థితస్థితాముచ్చలితః ప్రయాతాం” అను ఉక్తిరీతిచే త్పారతంత్యమును తెలియుచున్నది. చెప్పబడునట్టిది సామములను గానముచేయుచునుండెను సర్వకాలము చెప్పబడునట్టి సామ గానముచే సంతసించుచున్నాడని అర్థము. హవు హవు హవు అహో అహో అత్యల్పుడయిన నాయుండు ఏమి ఈ భగవంతుని ప్రసాదము. దేనిచే నిత్యసూరివలెనున్న ఇట్టి భగవంతుని యొక్క పరిపూర్ణాను

భవమును పొందుచున్నాను అని విస్మయము పొందుచున్నాడు. విస్మయమునకు అవరిమితత్వద్యోతనకై పుట్టే క్రి. “అహమన్న మ...” అను దానినిగురించి, భోగ్యభూతమగు అన్నమునునేను. పరమాత్మచేస్వభోగ్యార్థ పరిగ్రహముచే నేన దీనియొక్క భోగ్యభూతుడనయితిని అని తనయొక్క కృతార్థతను అనుసందానముచేయున్నాడు. ఇచట కూడా అహో అహో అసి అనుషజ్యమగు చ న్నది. ఈ విధముగా ఉత్తరానుషంగములలోను చూడదగినది. నేను అన్నాదుడను భగవద్రూపమగు ఈ అన్నమునకు నిరతశయభోగ్య పస్తువుకు అహంక్తాసంవృత్తమను అసంభావితార్థప్రాప్తిచే ఆనందపాగరమునందు మునుగుచున్నది. అహంకృత్ “తద్విప్రాసోవివన్యవో జాగృవాం సస్పమింధత” అను ఉక్తిరీతిచే నేను ఇతినియొక్క శ్రోతను అయిఉన్నాను అని ఆత్మను ధన్యముగా భావించుకొనుచున్నాను “అహమస్మి ప్రథమజాబుతస్య” ఆదరణీయ భగవంతునినుండి మొట్టమొదటగాజన్మించితిని అగ్రగణ్యుడనై యున్నాను అని అర్థము. పూర్వదేవేభ్యః ఏచ్ఛట పూర్వము సాధ్యులగు దేవతలున్నారో వారినుండి అని అర్థము. శ్రుత్యుక్తములైన ఏదేవతలున్నారో ఆసూరులు అని అర్థము. వారికంటెముందు పూర్వుడనై యున్నాను. దివ్యసూరి పరిషత్తునందు ప్రథముడనునేనే అని అర్థము. అమృతమునకు అమృతత్వమునకు ఆశ్రయుడనునేనై యున్నాను. ఏ ఆచార్యుడు నన్ను భగవంతునికి సమర్పించుచున్నాడో ఆ ఆచార్యుడునన్ను చెప్పబడిన విధముగా రక్షించినాడు. చెప్పబడిన విధముగా పరిపూర్ణ బ్రహ్మను భవమును పొందింపజేసి రక్షించినాడని అర్థము. “అహమన్న మన్న మదంతమాద్మి” అనితనకు పరమాత్మయ్యందు భోగ్యభోక్తృత్వాభావముచే అవస్థానమును మరల

మరల అనుసంధించి తృప్తి నొందుచున్నాడు. ఇచటనే స్తుత్యనుయా
|తాది భగవచ్ఛేష వృత్తిలాభముచే ముక్తునకు నిరతిశయానందాను
భవముస్ఫుటము. అట్టి విధముగా భగవంతునియందు శేషవృత్తి
లాభమునకు నిరతిశయానందహేతుతచే తన్నిశ్రముక్తికిపురుషార్థత్వ
శంకావకాశములేదు.

భగవంతునియందుశేషవృత్తిలాభమునకువరమపురుషార్థత్వము
ఉండనిము అన్నచో “జక్షత్క్రిడన్రమమాణ స్త్రీభిర్వాయానైర్వా
జ్ఞాతిభిర్వాసయది పితృలోకకామోభవతి” అను శ్రుత్యుక్తములకుస్త్రీలతో
కూడిన అటలకు ఎట్లు భగవచ్ఛేష వృతరూపత యన్నచో సమాధా
నము చెప్పబడుచున్నది. ఏదైతే ఈ జక్షణక్రిడనాదివ్యాపారవిషయ
మున్నదో దానిని గూర్చి పరింపబడుచున్నది. ఇది విషయభోగోప
రూపముకాదు. కాని ఇది బ్రహ్మనుభవ పరివాహభూత వ్యాపారము.
అదియుక్తమే. ముక్తుడు స్వరూపరూపగుణ విభవములచే నిరతిశయ
ప్రియమగు పరంబ్రహ్మను పరిపూర్ణముగా అనుభవించుచు తదను
భవజనిత హర్షప్రకర్షముచే సంకల్పముచే సంకల్పమాత్రసిద్ధములచే
శుద్ధసత్వమయములగు శరీరనర్తనాది సంభ్రమక్రిడను ఆడుచు
సంకల్పమాత్రములచేజనించు బాంధవులతోకలసి సంకల్పమాత్ర
సిద్ధానౌపచారిక సాంస్పర్శికాభ్యవహారికాది భోగములను భగవంతునికి
ఉపసంహరించుచూ భగవద్భుక్తోజ్ఞితమును భక్త్యుతిశయముచే
అభ్యవహరించుచున్న వేరొకటికూడా మనోరథానురూప సవర్య సర్వ
కాలము కీర్తించుచూ రమించుచున్నది. అచట ఈ శ్రుతిఇట్లు పల్కి
యున్నది. “స ఏకధాభవతిత్రిధాభవతి| స యదిపితృలోకకామోభవతి

స యద్యన్న పానకామోభవతి సయది స యదిగంధమాల్య
కామోభవతి| స యది గీతవాదిత్రకామో భవతి| జక్షత్క్రి
డనమమాణ స్త్రీభిర్వా యానైర్వా జాతిభిర్వేత్వాదికా” అని. అందు
వలన ముక్తవ్యాపారములన్నియు భగవదనుభవజనిత ప్రీతి పరి
వాహభూతములగు తత్పరిచర్యావిశేషములే యని తెలియుచున్నది.
అవిభాగాధికరణమునందు కర్మకృత స్వరూపతిరోధాననివృత్తిచే తదేక
పౌరార్థ్యపారతంత్ర్య సర్వవసితవరబ్రహ్మఅపృథక్సిద్ధివిశేషణచేస్వా
త్మానుభవముసిద్ధాంతిలమనిసిద్ధించినది. దీనిచేముక్తునకువరమాత్మావృ
ధ్సిద్ధ విశేషణతారూపస్వాత్మయాధాత్మానుభవవ్యవస్థాపనచే అన్ని
వస్తువులకుఅపృథక్సిద్ధవిశేషణతారూపయాధాత్మానుభవము యొక్క
న్యాయతౌల్యమువలన. కర్మకృత తిరోధానముచేతనేసర్వవస్తుయాధా
త్మ్య అననుభవము తిరోధాయకకర్మ నివృత్తియందును వస్తువుల
న్నింటికివరమాత్మావృధ్సిద్ధవిశేషణతై కస్వరూపత్వరూపయాధాత్మ్య
మునకు దృష్టత్వముచే వాటికిని అట్టి అనుభవావశ్యం. భావముండుట
వలన కంఠతః స్వాత్మయాధాత్మానుభవప్రదర్శనము మరల
ముందు చెప్పినవిధముగా ఉత్తరసూత్రములందు నిరూపింపబడెడి
ముక్తవ్యాపారములకు భగవత్పరిచర్యారూపత్వజ్ఞాపనముచే సాంసా
రిక ఫలత్వశంకావ్యావర్తనమునకై ఉన్నది. అందువలన ఇచట
బ్రహ్మవ్యతిరిక్త సర్వవస్తువులకుబ్రహ్మపృథక్సిద్ధ విశేషణముచేముక్తా
నుభవ గోచరత్వ ప్రదర్శనచే ముక్తునకుసకలకల్యాణ విభూతి విశిష్ట
బ్రహ్మను భవరూపపదిపూర్ణ బ్రహ్మనుభవము ఇచట సూత్రకారులచే
వ్యవస్థాపిత మైనదని ఫలించినది. ఈ విధముగా అవిభాగాధికరణము

మొదలగు అధికరణములచే ముక్తునకు నిరతిశయ ప్రేయ బ్రహ్మను భవజనిత ప్రీతికారిత నిరతిశయ బోగ్యభూత సర్వవిధ పరిచర్యా వర్యంత పరిపూర్ణ బ్రహ్మనుభవమునుచెప్పి జగద్వాపార వర్జాధికరణమునందు బ్రహ్మతో సమముగా బోగసామ్య ప్రాప్తిపాదనముచే ముక్తికి బ్రహ్మసాయుజ్యరూపత వ్యవస్థాపితమైనది. ఆ విధముగనే తదధికరణము నందలి “బోగమాత్రసామ్యలింగాచ్చ” అనిసూత్రము. ముక్తునకు కూడా బ్రహ్మకువలె జగత్సుష్టుష్ట్యాది ఉన్నదా? లేదా? అను సంశయమురాగా “యదా పశ్యః పశ్యతే రుక్మవర్ణం కర్తార మీశం పురుషం బ్రహ్మయోనిమ్ తదావిద్వాన్ పుణ్యపాపే విదూయ నిరంజనః పరమం సామ్యముపైతి” అను వాక్యములందు ముక్తునకు పరబ్రహ్మచే పరమసామ్యావత్తి శ్రవణమువలన జగత్సుష్టుష్ట్యాది వ్యాపారవిరహమునందు పరమసామ్యా యోగమువలన ముక్తునకు జగద్వ్యాపారమున్నది అని పూర్వపక్షము ప్రాప్తించగా జగత్సుష్టుష్ట్యాది వ్యాపారమునకు ముక్తసాధారణత్వము నందు అతనికి బ్రహ్మలక్షణత్వా యోగముచే జగజ్జ్ఞానాది కారణత్వమునకు బ్రహ్మలక్షణత్వాభిధాయి శ్రుతివిరోధప్రసంగముచే ముక్తునకు జగద్వ్యాపారము లేదుఅని. “జగద్వ్యాపారవర్ణం ప్రకరణాదసన్ని సితత్వాచ్చ” అను సూత్రముచే సిద్ధాంతమును పలికి పరమ సామ్యప్రతుక్యవత్తి ఎట్లన్నచో శంకానివారణార్థము “బోగ మాత్రసామ్యలింగాచ్చ” అను సూత్రము ఇంతకుముందే వ్యాఖ్యాతమైనది.

ఈ విధముగా ముక్తికి పరిపూర్ణ బ్రహ్మను భవరూప పరబ్రహ్మసాయుజ్య రూపతను వ్యవస్థాపించి ఆ విధముగా సాయుజ్య

ము పొందిన వానికి మరల ఎన్నటిని సంసార ప్రాప్తి లేదని “అనా
 వృత్తి శబ్దాత్” అను సూత్రముచేపలికి శాస్త్రము ఉపసంహరింప
 బడినది. అందువలన ప్రకృతముండలముపైన అప్రాకృత దేశ
 విశేషమనందు పరబ్రహ్మసమాన బోగత్కరూప తత్సాయజ్య
 ప్రాప్తియే అపునరావృత్తి లగణ మొక్షపురుషార్థమని శారీరమీమాంసా
 ప్రదేశతయయిన బగవంతుడగు వేదవ్యాసుని యొక్క సిద్ధాంతమని
 సిద్ధించినది.

వ్యాస సిద్ధాంత మార్తాండమునందు రెండవ పరిచ్ఛేదము సమాప్తము



శ్రీ వ్యాససిద్ధాంత మార్తాండమునందు

తృ తీ య ప రి చెప్ప ద ము

గడచిన రెండు పరిచ్ఛేదములచే శ్రీయః పతియగు నారాయణుడు పరం బ్రహ్మ అని అప్రాకృత దేశవిశేషమునందు తత్సాయుజ్యప్రాప్తిమే అపునరావృత్తి రూపలక్షణ మోక్షపురుషార్థమని శారీరక మీమాంసా ప్రణేతయగు భగవంతుడగు వేదవ్యాసుని యొక్క సిద్ధాంతము అను అర్థము అతనికి సూత్రాక్షర స్వరసలభ్యత్వనిరూపణచే సమర్థితమైయున్నది. ఇప్పుడుతత్ప్రణీత స్ఫుటార్థప్రబంధాంతర సంవాదము వలన ఇతనికి తత్సిద్ధాంతమని నిరూపింపబడుచున్నది. శారీరక మీమాంసాప్రణేతయగు భగవంతుడగు వేదవ్యాసునిచే మహాభారతమునందు అచటచటశ్రీయఃపతియగునారాయణుడే పరతత్వమను న్యాయానుగృహీతపేదాంతవాక్యములచే నిర్ణయింపబడుచున్నాడని అప్రాకృత దేశవిశేషావస్థితునకు తత్సాన్నిపూర్వక తత్సాయుజ్య ప్రాప్తియే మోక్ష పురుషార్థమని స్ఫుటముగా ప్రతిపాదించి యున్నాడు. అదిఎట్లనగా మోక్షధర్మపర్యమందు 357 వఅధ్యాయమునందు భగవంతుడగు వేదవ్యాసుడు “తత్త్వం జిజ్ఞాసమానానాం హేతు భిన్నస్వతోమతైః | తత్త్వమేకో మహాయోగీ హరిర్నారాయణ పరః” అని పలికి యున్నాడు. ఇచట తత్త్వపదము జగత్కారణ పరతత్వపరము. పూర్వశ్లోకమునందు కారణవాక్యములన్నింటికి నారాయణుడే తాత్పర్య పర్యవసాన భూమియని ప్రతిజ్ఞచేసి ఆ అర్థోపపాదనకే ఈశ్లోకమును చెప్పియున్నాడు ముందుగా నుండెడి “ప్రధానం కారణం యేషాం పురుషశ్చాపి కారణం, స్వభావశ్చైవ కర్మాణి

దైవంయేషాంచ కారణమ్! పంచకారణ సంఖ్యాతో నిష్ఠా సర్వత్రపై హరిః” అనుశ్లోకమున ప్రధానాదికారణవాదుల మతమునుచెప్పి“నిష్ఠా సర్వత్ర పై హరిః” అని చెప్పబడినది. ఆయావాదుల కించిద్వాక్య వ్యూహాలోచనచే ప్రధానాదులయొక్కకారణత్వాభ్యుపగమమునందును సమస్త వేదాంతవాక్యములందును తాత్పర్య పర్యవసానభూమి నారాయణుడేయని దానియర్థము. అందువలన పరత్వము తెలుసు కొనగోరెడివారికి సర్వతోముఖములగు హేతువులచే న్యాయములచే నారాయణ ఏకతత్వమే నిష్పాదించబడుచున్నదని శ్లోకార్థము.

తాత్పర్యము :- జగత్కారణవాది వేదాంత వాక్యములందు ఏదైతే జగత్కారణముచే వివక్షితమైనదో అదే పరతత్వము. కారణ వాక్యములకు అనేక విధత్వముండుటవలనన్యాయసంచారములేకుండా అర్థము నిర్ణయించుటకు శక్యము కాదు. అది ఎట్లనగాకారణవాక్యము లందు కొన్ని అనువాదరూపములు కొన్నిసాధారణ శబ్దములచే కారణవస్తు అభిధాయకములు. ఇతరములైన విశేషమునందుప్రసిద్ధ శబ్దములచే అభిధాయకములు మరికొన్ని మరల చేతన విశేషము లందు ప్రసిద్ధశబ్దతద్వ్యవస్థలు. ఉదా॥ యతోవా ఇమాని భూతాని జాయంతే యేనజాతానిజీవంతి,యత్రప్రయత్యభినంవిశంతి,తద్విజ్ఞానస్వ తద్భ్రహ్మ” మొదలగు అనువాదరూపములు ఏదైతే జగజ్జన్మాది కారణమున బ్రహ్మఅనే కారణము చెప్పబడినదో ఆ బ్రహ్మత్వ విధా యకములకు “సదేవ సోమ్యేదమగ్రఅసీత్,” “బ్రహ్మవా ఇదమగ్ర అసీత్” “ఆత్మావా ఇదమేకఏవాగ్ర అసీత్” మొదలగు సాధారణ శబ్ద ములచే కారణవస్తు అభిధాయకములు సద్భ్రహ్మత్వాది శబ్దములు అనే

కార్థములందు ప్రయుజ్యమానమగుటవలన “సర్వాణిహవా ఇమాని భూతా
న్యాకాశాదేవసముత్పద్యంతే ఆకాశం ప్రత్యస్తంయన్తి” మొదలగు
చేతన విశేషమునందు భూతాకాశాదులందును ప్రసిద్ధములగు ఆకాశాది
శబ్దములనే కారణవస్తువును చెప్పుచున్నాడు. ప్రాణోస్మి ప్రజ్ఞాత్మా
తం మా మాయురమృత మిత్కుపాస్వ” అను ఇంద్రవాక్యము కార
ణత్వవ్యాప్తము ముముక్షూపస్యత్వ ఇంద్రునకువలె ¹ ఇంద్రుడు జగ
త్కారణముగా చెప్పబడియున్నాడు “యదాతమస్తన్న దివానరాత్రి
ర్నసన్నచాస చ్చివవకేవల” మొదలగు శివరుద్రాదిశబ్దములచే
రుద్రునందు ప్రసిద్ధములయిన కారణవస్తువును చెప్పబడుచున్నది.
“ఏకోహ వై నారాయణ ఆసీన్న బ్రహ్మనేశాన్” మొదలయిన పునర్ధే
వతా విశేషాసాధారణ నారాయణశబ్దముచే జగత్కారణమును ఉప
దేశించుచున్నవి.

అట్టి విధమగు కారణవాక్యములకు అనేకరూపతచే న్యాయసందా
రములేకుండా వాదీయొక్క అర్థ నిర్ణయాయోగమువలన న్యాయాను
గృహీతములచేతనే వాటి అర్థము నిర్ణయింపదగినది. అన్యాయము
ఈ విధముగా ఉన్నది. ఏకకారణవాక్యములయితే విరాళాంక్ష ప్రతి
పత్తి జనకతా సిద్ధికై ఏవాక్యములు కోరబడుచున్నవో అవియే తదేకా
ర్థతనుపొందుచున్నవి. అచట అనువాద రూపములు ప్రాపక వాక్యము
లనుపొందుచున్నవి ప్రాపకములందును సామాన్యశబ్దములతోను విశేష
సమర్పణ వాక్యమును కోరుచున్నవి. ఏపైతే మరల “సర్వాణిహవా
ఇమాని భూతాన్యాకాశాదేవ సముత్పద్యంత” మొదలగు వాక్యములు
ఆకాశాది విశేష సమర్పకతచే ప్రతీయ మానములగు కారణవాక్యము

లున్నవో అవి ఆకాశాదిశబ్దములకు రూఢ్యర్థ వరిగ్రహము నందు ఆకాశాదుల జూతశబ్దోపస్థాప్యచిత్సంస్పృష్ట చేరనకారణత్వాద్యనుపపత్తి చేబాధితార్థకత్వ ప్రసంగముచే రూఢినివదలి యౌగికత్వమునే ఆశ్రయించుటవలన విశేషసమర్పణ క్షమములుకావు. అయినను “మాము పాస్వ” అను ఇంద్రవాక్యము అతని కారణత్వాక్షేపకము. అదియును విశేషసమర్థస్థాపనము కాదు. “ప్రజావతి రింద్రమస్పృజత” అను వాక్యములందు నష్టసత్వముచే బ్రహ్మహత్యాది అబద్ధ భూతత్వముచే అవగతమగు ప్రసిద్ధిండుగనకు వరమకారణత్వ మోక్షోపాయోపాసన విషయత్వాసంభవముచే వాక్యమునకు తాత్పర్యావసరము చెప్పుటకు అయుక్తము. ఇవట విశేషమిదియే ఆకాశకారణతాది వాక్యము నందు ఆకాశశబ్దమునకు రూఢ్యర్థబాధచే రూఢిపదలగినదేకాని ఇంద్ర వాక్యమునందు ఇంద్రశబ్దమునకు రూఢిపదలి వేయదగినదికాదు. త్వాష్ట్రీవధాదుల “త్రిశీర్షాణంత్యాష్ట్రీమహనమ్” మొదలగు ప్రాకరణిక వాక్యవగత ఇంద్రశబ్దరూఢ్యర్థవాదమునకు ఇతరత్ర పేరొక యోగ ముండుటవలన దానికేనిరూఢ్యర్థమునందు శక్తిలేదు. మోక్షోపాయోపాసనవిషయత్వాదులకు అవట బాధయుండుటవలన. కాని రూఢ్యర్థము ద్వారా పేరొకచోటనే ఒకానొకచో విశ్రాంతిని అంగీకరించి త్యాష్ట్రహన నాదుల విశేషణమునందు ముముక్షూపస్యాదులకును విశేషించి అన్వయము అంగీకరింపదగినది. ఈ ప్రకారము “నన్ను పాపించుము” అను ఇంద్ర వాక్యమునకు కూడా అపేక్షిత విశేషోపస్థాపకతలేదువీపై తే “హిరణ్యగర్భ స్సమవర్తతాగ్ర” మొదలగు చతుర్ముఖరూఢిహిరణ్య గర్భాదిపద ఘటితములకు వాక్యములు ఉన్నవో వాటియందుహిరణ్య గర్భాది పదములకు రూఢ్యర్థాంగీకారమునందును “యో బ్రహ్మణం

విదధాతి పూర్వంయో వై వేదాంశ్చ ప్రహిణోతి తస్మై” అనువాటి
యందు కార్యత్వముచే అవగతమగు హిరణ్యగర్భాదిపదరూఢ్యర్థము
నకు పరమకారణత్వానుపవత్తిచే వాటికి రూఢిని వదలి యోగికతనే
ఆశ్రయించుటచే వాటికికూడా విశేషబోధకతా సంభవములేదు. “యదా
తమస్తన్నదివానరాత్రిర్నసన్న చాసచ్ఛివ ఏవకేవల” మొదలగు
నవేపైతే రుద్రరూఢిమత్వములగు శివాది పదచిహ్నితములగు
వాక్యములున్నవో వాటియందును శివాదిశబ్దములకురుద్రాఖ్యరూఢ్యర్థ
స్వీకార సంభవములేదు. “అధపునరేవ నారాయణస్సోఽన్యత్కామో
మనసావ్యాయత తస్యధ్యానాంతస్యలలాటా త్యుక్తశ్శూల పాణిః
పురుషోఽజాయత, నారాయణాదుద్రోజాయతే” అను వాక్యములందు
సృజ్యత్వముచే ప్రతిపాదితమైన అతనికి పరమకారణత్వా యోగ
ముండుటవలన. అందువలన యోగ్యార్థాంతర పరతయే స్వీకర్తవ్య
మగుటవలన వాటికికూడా విశేషస్థాపకతలేదు. మరియు “ఏకోహవై
నారాయణ ఆసీన్నబ్రహ్మన్నేశాన” అను ఈ వాక్యమునకే అపేక్షిత
విశేషోపస్థాపకత యుక్తము. అయోగ్యతావిరహమువలన. అందు
వలన కారణవాక్యములన్నియు నిరాకాంక్ష ప్రతిపత్తి సిద్ధికైతత్వా
కాంక్షతచే తదేకార్థములు ఉన్నవి. అవి నారాయణనే జగత్కాణ
మని చెప్పచున్నది అతడే పరతత్వమనియు చెప్పుచున్నది. ఇచట
బ్రహ్మ విష్ణురుద్రులకు “హిరణ్యగర్భస్సమ వర్తతాగో” ఏ కోహ వై
నారాయణ ఆసీత్, యదా తమస్తన్నదివా న రాత్రిర్నసన్న చాసచ్ఛివ
ఏవకేవలమ్” మొదలగు వాటిచే కారణత్వమున దు “సర్వమిదం
బ్రహ్మ విష్ణురుద్రేంద్రాస్తేపర్వే సంప్రసూయస్తే” అను అధర్వణిఖా
వాక్యముచే కార్యత్వమువలన అవిశేషముగా శ్రూయమానమగుకారణ

వాక్యములకు నారాయణుని యందే పర్యవసానం ప్రదర్శించుచు బ్రహ్మరుద్రుల ఉత్పత్తి వాక్యములకు ఆరెండింటి పరమకారణత్వ బాధకతను, తర్వారా కారణవాక్యములందున్న వాటికి హిరణ్యగర్భ శివాదిపదముల రూఢికి పరిత్యాజ్యతను అట్లే కారణవాక్యములందలి నారాయణ పదమునకు రూఢి యొక్క అపరిత్యాజ్యతను భగవంతు డగు వేదవ్యాసుడు అంగీకరించుచున్నాడు.

ఇచట దీనియభిప్రాయమిది. అదర్శశిఖయందు “సర్వమిదం బ్రహ్మ విష్ణురుద్రేంద్రాస్తే సర్వే ప్రసూయంతే, సర్వాణిచేంద్రియాణి సహభూత్యై” అనుచోట బ్రహ్మదులకు ఉత్పత్తి విధింపబడుటలేదు. ఆ వాక్యమును “కరణం తు ద్వేయః” అను ద్వేయ ప్రశ్నోత్తరద్వేయ విధివాక్యశేషముచే అచట ఒకనొక అర్థమునకు విధానాయోగమున్నది దానివలననే శ్రుత్యంతసిద్ధమగు బ్రహ్మదుల ఉత్పత్తి చెప్పబడుచున్నది. తదనువాదమును ధేయత్వముచే విహితకారణవస్తు స్తుత్యర్థమే అని ఆశ్రయింపదగినది. అందువలన అనంతరము పురుషుడగు నారాయణుడే ప్రజలను సృష్టించవలయునని తలంచెను. నారాయణుని నుండే ప్రాణము పుట్టుచున్నది. మరియు నారాయణుని నుండియే బ్రహ్మ పుట్టుచున్నాడు. నారాయణుని నుండియే రుద్రుడు పుట్టుచున్నాడు నారాయణుని నుండియే ఇంద్రుడు పుట్టుచున్నాడు. నారాయణుడొక్కడే మునుపు ఉండేవాడు. బ్రహ్మగాని శింకరుడుగాని లేరు, అతడు మునియై ఇట్లు ఆలోచించెను. అతనినుండియే ఈ విశ్వము నందు హిరణ్యగర్భుడు అగ్నియమవరుణ విష్ణురుద్రేంద్రాదులు జన్మించిరి అని శ్రుతులందు ఉపదిష్టమయిన బ్రహ్మదుల ఉత్పత్తి ఇచటసంక్షే

పముగా అనూద్యమానమైనదిఅని అంగీకరింపదగినది. నారాయణోప
నిషదాదులందు ఉపదిశ్యమలయిన బ్రహ్మరుద్రేంద్రాదులవిష్ణువ్యతి
రిక్తుల ఉత్పత్తి కర్మకృతమే తదుత్పత్తి యొక్క ఐచ్ఛికత్వమందు
ప్రమాణాభావముచే ఉత్సర్గతః ప్రాప్తమయిన కర్మమూలకతకుదురప
హ్నవత్వముండుటవలన విష్ణువుయొక్క ఉత్పత్తి ఐచ్ఛికము “తస్య
యథాకంప్యంస పండ రికమేవమక్షిణీతస్మోదితి నామసపిషనర్వేభ్యః
సావృభ్యఃఉదితః” “అవ హతపాప్మాదివ్యోదేపవీకో నారాయణ”అను
వాక్యములందుఅతనికికర్మవశ్యత్వాభావశ్రేణిముచేఉత్సర్గతః ప్రాప్త
మయిన కర్మమూలకతకు తదుత్పత్తియందు అకర్మ వశ్యత్వ శ్రుతి
నివారణమగుట వలన అదివిష్ణువుయొక్క అవశారమునకు అకర్మ
కృతత్వమును శ్రుతిచేతన స్పష్టికృతముచేయబడినది. అజాయమానో
బహుధావిజాయతే, తస్యధీరాః పరిజానన్తి యోనిమ్”అనిశ్రుతి.ఇచట
భగవంతుని యొక్క జన్మకునిషేధవిధి పరింపబడుచున్నది. అచటవిధి
నిషేధములకు ఒక విషయమునందు అసంభవముచే లోకప్రసిద్ధము
నకు జన్మనిషేధము తద్విలక్షణమగు అతనికి విధియని అవసీయమాన
మగుచున్నది. లోకప్రసిద్ధమగు కర్మకృతముతత్ఫలబోగార్థమును
త్రిగుణద్రవ్యార్థశరీర సంయోగరూపము. అందువలన తద్విలక్షణ
కర్మకృతమును అతత్ఫల బోగార్థమును అప్రాకృత సంబంధ రూప
మన్నదే విధివిషయమని, అందువలననే “తస్యధీరాః పరిజానన్తియో
నిమ్” అను ఉత్తర వాక్యముకూడా ఒప్పుచున్నది. అతని చగవదీయ
జన్మకు కారణమును బ్రహ్మవిదులగు వారు తెలుసుకొనుచున్నారని
తదర్థము. భగవజ్జన్మకు అస్మదాదిజన్మకు విలక్షణత్వాభావమునందు
తత్కారణము ధీరులచేతనే తెలుసుకొనబడుచున్నదన్న ఉక్తిఅయు

క్తమై యుండవచ్చు కదా! అందువలన భగవంతుని స్వేచ్ఛా మాల కీర్తనముచే అన్యదాని జన్మకంటె వైలక్షణ్యమును అంగీకరించుట చేతనే “తస్యధీరాః పరిజానంతి యోనిమ్” అను ఉక్తియని అట్టివిధ చిలక్షణ జన్మయే విధివిషయమని తెలియుచున్నది. ఒకవేళ విష్ణుత్పత్తికి ఐచ్ఛికత్వమునందు “బ్రహ్మవిష్ణురుద్రేంద్రాస్తేనర్షే సంప్రసూయంత” అనుచోట బ్రహ్మరుద్రాదులకు ఉత్పత్త్యను వాదమునకుమహా మహిమ వంతులగు బ్రహ్మరుద్రాదులకు ఉత్పాదకము అదే అనియు వాదించె అతిశయిత మహిమవత్తా ద్యోతనముచే ద్వీయవస్తుస్తుత్వవ యోగిత్వము నందును విష్ణుత్పత్త్యనువాదనమునకు అట్టిస్తుత్వవ యోగితలేదు. అయినప్పుటికి ఐచ్ఛికమగు తదుత్పత్తికి ఉపాసకను జిఘృక్ష మూలకత్వముచే ద్వీయ వస్తువుయొక్క ఉపాసకులందు అపారకారుణ్య సౌశీల్యసౌలభ్యాది లోకోత్తరగుణవ్యంజకతచే అస్తుత్వవ యోగిత చూడదగినది.

ఈ ప్రకారము బ్రహ్మరుద్రాదుల ఉత్పత్తికి కర్కశృతత్వముచే స్వాతంత్ర్య భంజకతచే దానికే పరమకారణత్వబాధకత. కాని విష్ణుత్పత్తికి స్వేచ్ఛాకృతత్వముచే స్వాతంత్ర్యభంజకత్వాభావము వలన దానికిపరమకారణత్వబాధకత లేదు. ఈశ్లోకమునందు “హేతుభిస్సర్వతోముఖైః” అనుచోట హేతువులచే అను భగవత్ప్రయోగముచే హేతువంతరములతో కూడా కారణవాక్యలందుండెడి హిరణ్యగర్భశివాది శబ్దములకు నారాయణేతర విశేషసమర్పణాక్షమతను నారాయణశబ్దమునకే విశేష సమర్పణాక్షమతను అభిసంధానముచేయుచున్నదని అవగమ్యమానమగుచున్నది. అదియుక్తమే. అంభస్యను వాకము నందలి

“అదృశ్యః సంభూతో హిరణ్యగర్భశత్యష్టే” అను వాక్యముచే “హిరణ్యగర్భస్సమవర్తతాగ్రే” అను అష్టర్చ్యమునకు “అదృశ్యః సంభూతః” అను అనువాకమునకు తత్పూర్వత ప్రతీయమానమగుచున్నది. అందువలన అదృశ్యస్సంభూత అను అనువాకముచేత “వేదాహమేతం పురుషం మహంతం” అను వాక్యమునందలి, ప్రథమ శ్రుతత్వ లక్షివశిత్వ లింగసహస్రకృతత్వముచే ప్రబల పురుషశ్రుతి చరమశ్రుతత్వముచే దుర్బలమయిన హిరణ్యగర్భశ్రుతికి బాధితత్వముచే ఆపురుషశ్రుత్యను రోధముచే తీసికొనుబోవు చతుర్ముఖ ప్రతిపాదన క్షమతకాదు. ఈవ్యక్తరము యదాతమస్తన్నదివాన రాత్రిర్నసన్నచాసచ్చివవీవకేవలః” అను మంత్రము నందలి శివశబ్దమునకుకూడా రుద్రసమర్పకతాసంభవములేదు. అది ఎట్లన ఎప్పుడైతే అతనికి తమస్సనెడి యద్భుతముచేత తత్వముచే అను వాదరూపకతకు వ్యక్తయావస్థయందుండి పాపకవాక్య మిచ్చుట పురోవాదమని ఆశ్రయింపదగినది. అది సుబాలోపనిషద్వాక్యమే. అచటనే “మహానవ్యక్తే లీయతే, అవ్యక్తమక్షరే లీయతే, అంతరిక్షమపి లీయతే తమః పరేదేవ ఏకీభవతి పరస్తాన్నసన్నాసన్నసదనద్” అను వ్యక్తయావస్థయందుండెడి ప్రతిపాదన చేయుటవలన. ఆ అవనిషత్తు నందు ఇచట ఏమియు ఇంతకు ముందులేకుండెడిది ఒక్కనారాయణుడే ఉండెడివాడు అనువాక్యముచే సకలేతరప్రపంచాభావదశయందు ఒక్కనారాయణువకే అవస్థానప్రతిపాదనచే తమస్సరు పరమందు దేవుడొక్కడే యగుచున్నాడను తమోలయస్థానముచే చెప్పబడుచున్నాడు పరమగు దేవుడు నారాయణుడే అని స్ఫుటముగా ప్రతీయమానమగుటచే నారాయణునికే అయస్థాన లాభముండుటచే అతనికి కారణత్వమును తదుపనిషత్ప్రదిపాద్యమని సిద్ధించినది.

అందువలన తాత్పాపార్థ అనువాదరూపమునందలి ఈ వాక్యము నందు పురోవాదప్రాప్త దేవతావిశేషార్థక కారణావరుద్ధ కాలవిశేష నందు రుద్రునకు కారణతచే అవస్థానప్రతిపాదనాసంభవముచే అచటనుండెడి శివశబ్దమునకు పురోవాదానురోధముచే నారాయణపరత్వ నేయతచే రుద్ర ప్రతిపాదన క్షమిత కాదు మరియు మహోప నిషర్తుయందు “ఏకోహ వై నారాయణః సన్ని బ్రహ్మనేకానః” అని యు మైంగిరహస్యమునందు “ఏకోహ వై నారాయణః సన్ని బ్రహ్మః స చ శంకరః” అని యు బ్రహ్మరుద్రాదులకు ప్రశయకాలము నందు సత్తా నిషేధముండుటవలన “యదాచమః” అనుచోట రుద్రునకు ప్రలయ కాలమునందు సత్తావిధానాంగీకారమందు శ్రుతులందొకచోట అతవికి ఆకాలమునందు సత్తావిధియను విప్రతిషిద్ధ్యా కడనముచే శ్రుతులకు అసామంజస్య ప్రసంగము మహోపనిషదాదులందును సత్తానిషేధము, కార్యశివ విషయము “యతా తమః” అనుచోట సత్తావిధి పరమశివ విషయముకాదని విప్రతిషేధమని చెప్పడం యుక్తముకాదు. పరమ శివుడు కార్యశివుడని శివద్వయసద్భావమునందు ప్రమాణాభావ ముండుటవలన ప్రలయదశియందు ప్రసద్భావగ్రాహ్యదర్శిత శ్రుతియే అచట ప్రమాణమని చెప్పుట యుక్తముకాదు. “ధర్మికల్పలతోవరం ధర్మకల్పనమ్” అనున్యాయముచే అప్రసిద్ధపరమశివాఖ్య ధర్మంతర కల్పనను అపేక్షించి ప్రశయకాలవర్తిత్వముచే శ్రుత్యంతర ప్రతిపాది త మైన నారాయణాఖ్య ధర్మియందు తత్కాలావస్థితదేవతావిశేషబోధక దర్శిత శ్రుతివాక్యము నందలి శివపదార్థత్వ కల్పనకు ఉచితత్వ ముండుట వలన. వస్తుతః “శాశ్వతగా శివమచ్యుతం నారాయణమహా జ్ఞేయమ్” అను వాక్యములందు శివశబ్దమునకు నారాయణుని యందు

ప్రయోగదర్శనముండుటవలన “శుద్ధీతిమ శివాక్రొష్ట్యా” మొదలగు అభిధాన కోశావగత శుద్ధిమచ్చక్తికమగు శివశబ్దమునకు “నిష్కల జోనిరంజనో నిర్వికలోనిరాఖ్యాతశ్శుద్ధోదేవ . కోనారాయణః” అను నారాయణోపనిషత్తునందు నిత్యశుద్ధత్వముచే అమ్నాతమగు నారాయణుని యందు శుద్ధత్వరూప ప్రవృత్తినిమిత్తపురస్కారముచేప్రయోగోపవత్తి పురోవాదభూత సుఖలోపనిషత్ప్రాప్తతమ శబ్దిత ప్రకృతిలయస్థానత్వ శంకిత వికారాది అశుద్ధివ్యావర్తనముచే నిత్యశుద్ధత్వ జ్ఞాపనముకై శివశబ్దముచే జగదుపాదానభూత నారాయణ నిర్దేశమునకు ప్రయోజనవత్తరత్వమువలన చెప్పబడిన శ్రుతివాక్యమునందలి శివశబ్దమునకు నారాయణ పరత్వమునందుఎవ్వరిని ధర్మముయొక్క కల్పనీయతలేదు. అందువలన ప్రకృతశివ శబ్దమునకు రుద్ర ప్రతిపాదకతాసంభవములేదు.

మరియు కారణవస్తు ప్రతిపాదికాశ్రుతములకు ద్వైవిధ్యము ఉపలబ్ధమానములగుచున్నవి. అందులో కొన్ని నారాయణపదఘటితములు మరికొన్ని శివాది పదఘటితములు రెండింటికి కూడా వాక్యముల ఏకార్థ పర్యవసాయిత్యముఅవశ్యముఅంగీకరింపదగినదిలేనిచో కారణవస్తువుకుద్విత్వావత్తి ఉష్టావత్తిలేదు. కారణమునకునిస్సమాభ్యధికత్వ శ్రుతి విరోధముండుటవలన ఏక విజ్ఞానముచేసర్వవిజ్ఞాన ప్రతిజ్ఞా విరోధముండుటవలన. వాటియొక్క ఏకార్థపర్యవసానమునకు శివాది శబ్దములచే నారాయణ శబ్దమునకు స్వార్థమువలన లేక ప్రచ్యావనముచేగాని యుండవచ్చును. అచటనారాయణ శబ్దమునకు బలీయస్త్యముండుటచే అదియే శివాది శబ్దములకుస్వార్థమువలన ప్రచ్యావనము

వలన ప్రభవమగుచున్నది. శివాదిశబ్దములకు నారాయణపదమునకు స్వార్థప్రచ్యావనమునందు ప్రభవించుటలేదు. వాటికి దుర్బలత్వముండుటవలన. అదియుక్తమే. నారాయణపదమునిరవకాశత్వము వలనబలీయము. నారాయణపదమునకు యోగముచేకాని రూడిచేగాని నారాయణునికందె ఇతరత్రవృత్తి సంభవించుటలేదు. కేవలవయవ శక్తిచే వృత్త్యంగీకారమునందు ఇత్వానువపత్తి “పూర్వపదాత్ సంజ్ఞాయామగః” అను సూత్రముచే సంజ్ఞయందే ఇత్వవిధానముండుట వలన. రూఢియున్నది అర్థాంతరమున సంభవించుట లేదుఅనుశాసన విరహము వలనఅందువలన నారాయణ పదార్థాంతరమున ఎట్లయిన కూడావృత్తిసంభవమువలన దానికినిరవకాశమే కాని శివాదిశబ్దములు సావకాశములే వాటినినానార్థములందు అనుకానముండుటవలన. “శుద్ధే త్రిశుశివాకోష్ఠామ్” అని “ఈశేశ్వరప్రభౌరుద్రే” అనియు షుర రుద్రాగ్నిగర్ధబాః” అనువాటియందు అను శాసించబడుచున్నది. రుద్ర శబ్దమునకుకూడా ఏడిపించుచున్నాడు అనువృత్తవృత్తిచే అర్థాంతరమున కూడా శంభు శబ్దముమునకు వృత్తిసంభవించుచున్నది. “శంభు స్వయంబూర్ధుహిణః” అని అర్థాంతరము వరించబడుచున్నదిఅందు వలనయథాయోగము శుద్ధ్యాంతరకృప్తరూడిచేగాని యోగముగానిచే శివశంభ్యాదిశబ్దములకునారాయణునియందు వృత్తిసంభవముండుట వలన “విశ్వాక్షం విశ్వశంభవమ్ శివమచ్యుతమ్” అనువాక్యము లందు ప్రయోగదర్శన ముండుటవలన అవి సాధారణములు అందువలనఅసాధారణత్వముచేనిరవకాశమునుబలీయమగుకారణవాక్య స్థముచేనారాయణపదముచేసాధారణతవలన సంభవదర్థాంతరవృత్తులు కారణవాక్యస్థమగుశబ్దములురు ద్రునినుండి ప్రచ్యావ్యమై నారాయణుని యందువ్యవస్థావ్యమానములగుచున్నవి. అందువలన కారణవాక్యస్థము

లకుశివాదిశబ్దములకురుద్రాఖ్యదేవతావిశేషసమర్పకతాసంభవములేదు.
 ఈవ్యంజనముచేతనే ప్రకృత శ్లోకమునందు "తత్వమేకోమహాయోగీ
 హరిర్నారాయణః" అనునారాయణ పదోపాదనము హరిపదముచేతనే
 దేవతావిశేషలాభముచేనారాయణ పదోపాదానమునకు ప్రయోజనాం
 రానుపాలంభముండుటవలన. ఈ ప్రకారము కారణ వాక్యములందలి
 శివాదిపదములకు రుద్రపదత్వాంగీకారమునందు కారణవాక్యము
 నందుండెడి నారాయణపదమునకు అచట లక్షణ కల్పనప్రసంగము
 ప్రకారాంతరముచే అచట వృత్త్యసంభవమునకు ఉపపాదితత్వముండు
 టవలన. కానివాటికి నారాయణపరత్వాంగీకారమునందు వీధియును
 లక్షణాప్రసంగములేదు అందువలన లక్షణములేకుండగనే సర్వకారణ
 వాక్య నిర్వాహనురోదముచే వాటికి నారాయణపరత్వాంగీకారమే
 న్యాయముఅని అన్నప్పుటికి వాటికిరుద్రసమావకతాసంభవములేదు.
 ఈ ప్రకారము "హేతుబిస్సర్వతోముఖైః" అనుచోట వివక్షితములగు
 హేతువులందు ద్విజాత్ర ప్రదర్శితములవిస్తారముగా ఇతర త్రమాద
 దగినది. ఈలోకమునందే తత్త్వంజ్ఞానమానానాం" అను వాక్యముచే
 "అథాతో బ్రహ్మజ్ఞానా" అను సూత్రమునందలి బ్రహ్మజ్ఞానాపదము
 నకు అర్ధతః శబ్దతః ప్రత్యభిజ్ఞానముచే "హేతుబిస్సర్వతోముఖైః" అను
 దానిచే "ఈక్షతేర్నా శబ్దమ్" అని అరంభించి దానిచే సర్వేవ్యాఖ్యాత్యా
 అను అంతర్భారక సూత్రోక్త న్యాయకలాపమునకు ప్రత్యభిజ్ఞానముచే
 కారక మీమాంసా సమన్వయాధ్యాయ సిద్ధాంతితార్థము ఈక్షేపముచే
 సంగ్రహముగా ప్రదర్శితమైనదని స్ఫుటముగా ప్రతీయమానమగు
 చున్నది. అదేవిధముగా నారాయణుడేసర్వపరవిద్యలందు పాస్యదని
 మహాధారతమునందు నిర్ణయించినప్పుటికి అచట అతనికి పరతత్వ
 భూతితా నిర్ణయముసిద్ధించినది. పరవిద్యోపాస్యత్వమునకు కారణవృ

వ్యాప్యతచే తన్నిర్ణయమునందలి కారణత్వనిర్ణితతాసిద్ధి కారణమునకే పరతత్వపదార్థత్వముండుట వలన.

అది యుక్తమే. మహాభారతమునందలి అనుశాసనపర్వము నందు సర్వశాస్త్రసార నిర్ణయాధ్యాయమునందలి శ్లోకము “అలోఽగ్ని సర్వశాస్త్రాణి విచార్యపునః పున్యశ్చదమేకం ధ్యేయోనారాయణస్సదా” అని సర్వశాస్త్రములను అన్వేషించి తెన్నగా ఆలోచించి మరల మరల విచారించి నారాయణుడే ధ్యేయుడు అని ఇది ఒక్కటియే సునిష్పన్న మని శ్లోకార్థము. న్యాయానుగృహీతవేదాంతవాక్యములచే నారాయణు నకే సర్వపరవిద్యోపాస్యత్వం ద్విప్రకమృత్వం సిద్ధమైనదని చెప్ప బడుచున్నది. అందువలన మాటిమాటికి ఆలోచించి అను వాక్యముచే తతు “ఈక్షతేర్నాశబ్దమ్” అను వాక్యముచేతను ఆయాఅధికరణము లందు ప్రవర్తితమగు విచారము ప్రత్యభిజ్ఞావ్యమానమగుచున్నది. ఉత్తరార్థముచే విచారఫలము ప్రదర్శితమైనది. విచారఫలభూత నిర్ణయమునకు అవిచాల్యత్వద్యోతతచే సునిష్పన్నమని ఇచట సూచ సర్గముచే అతనియొక్క విచాల్యత్వశంకా తత్పరిహారములకు వివక్షి తత్వముగమ్యమానమగుచున్నది. అచటఈఆశంకచే వివక్షితమయినది. అధర్వశిఖయందుఎవడు ధ్యేయుడు అనిరాగా సామాన్యతఃధ్యేయుడు అను ప్రశ్నకు శంకువు ధ్యేయుడు అను సమాధానమిచ్చుట వలన శివునకే సర్వపరవిద్యోపాస్యత్వ ప్రతీతికి చెప్పబడ్డ నిర్ణయము యుక్తమైనదికాదు అనునది యుక్తమే. అధర్వశిఖయందుపరింపబడు చున్నది, దేవ! మొట్టమొదట ప్రయుక్తమగుధ్యానము ధ్యేయము: ఏమి? ఏమాధ్యానము: ఏవరాధ్యాత? ఏవరుధ్యేయము: అని ప్రశ్నలురాగా

అధర్వుడిట్లు ప్రశ్నించెను “ఓమ్” అను ఈ అక్షరమే మొదట ప్రయుక్తమగు ధ్యానము ధ్యానితము. సర్వకరణములను మనస్సునందు సంప్రతిష్ఠ చేసి ధ్యానము విష్ణువు అనియు ప్రాణము మనస్సు నందు సహకరణములచే సంప్రతిష్ఠావనచేసి ధ్యాతను ప్రాణమును మనస్సునందు సహకరణములచే నాదాంతమున పరమాత్మయందు సంప్రతిష్ఠానము చేసి ఈశానుని ధ్యానించుమని సర్వమును ప్రధ్యానముచేయదగిన దనియు తెలియుచున్నది. ఇదియంతయును బ్రహ్మవిష్ణురుద్రేంద్రులు అందరు సంప్రసూయమానమగుచున్నారని తెలుపుచున్న దినర్వేంద్రియములు సహజూతములచే కరణములు కావు. కరణములకు ధాతధ్యాతకరణముకానిధ్యేయుడు సర్వైశ్వర్యసంపన్నుడును సర్వైశ్వర్యరక్షగుశంభువు ఆకాశమధ్యమునందు అనితరంభించి శివుడొక్కడే ధ్యేయుడని శివంకరమగు ఇతరమైనది పరిత్యాజ్యమని తెలుపబడినది. ఇచట ఎవరు ధ్యేయుడు? అను నాలుగవ ప్రశ్నకు “ధ్యానిత ఈశానమ్” అను వాక్యముచే సమాధానము చెప్పబడుచున్నది. అచట ఈశానుడు అని ధ్యేయినిర్దేశము చేయబడినది. తాచ్చిల్యార్థకచానంశతమగు యోగరూఢిమగు ఈశానశబ్దముచే స్వాభావిక నిరతిశయ ఐశ్వర్యవంతుడగు పరమశివుడే బోధింపబడుచున్నాడు. ప్రధ్యానితవ్యమని అతని ఆధిక్యతచే ధ్యానార్హత్వము దర్శితము. ఇతరులకు అతాదృశ్యత్వజ్ఞానమునకై ఇదంతయు బ్రహ్మవిష్ణురుద్రేంద్రాదులకు సామానాధికరణ్యముచే బ్రహ్మవిష్ణాదులగు నలుగురికి ప్రపంచనిర్వాకత్వముచే ప్రాముఖ్యమును తెలిపి “తేనర్వే సంప్రసూయన్త” అను వాక్యముచే “సహజూతైః” అనుచివరిపదముచే భూతేంద్రియాదితుల్యతచే వారికి ఉత్పత్తిని తెలిపి దానిచే వారియొక్క ఐశ్వర్యపరిచ్ఛన్నతను స్ఫురింపజేసి “నకారణం కార

జానాం ధాతాధ్యాతా” అనువాక్యముచే పరమశివునియొక్క ఉత్పత్త్య భావోక్తిచే తదైశ్వర్యము యొక్క అపరిచ్ఛిన్నత వ్యంజితముచేయబడినది. ఇచట పూర్వవాక్యమువలన “ప్రసూయత” అనువచన విపరిణామమూ అనుషజ్యమానమగుచున్నది. కారణవదముచే బ్రహ్మదులకు ప్రసూతత్వోక్తి సామర్థ్య సిద్ధం ఏదైతే ఉన్నదో అదివారికి కారణముగా చెప్పబడుచున్నది. అతడు పూర్వప్రకృతుడైన ఈశానుడే అతనికిధ్యేయతను విధించి బ్రహ్మదులకు ద్యేయత్వవ్యవచ్ఛేదమునకై వారియొక్క ఉత్పత్తిమత్వరూప దోషమును చెప్పిచేయబడు ఉత్పత్తినిషేధమునకు ధ్యేయతగా చెప్పబడు ఈశానునియందే తద్దోషవ్యాపర్తనార్థతచే తద్విషతయే ఉచితత్వమగుటవలన దానికి ఆ అర్థము. కారణమాలగుబ్రహ్మదులకు ధాత ధారకుడు ధ్యాత సృష్టిసంకల్పకర్త బ్రహ్మదులకు కారణమగుకారణభూత ఈశానుడుమరెక్కడినుంచిపుట్టుట లేదని “కారణంతుధ్యేయః” అను వాక్యముచే ఉపాస్మ్యని యొక్క స్థావము చెప్పబడుచున్నది. సర్వైశ్వర్యసంపన్నుడును సర్వైశ్వరుడను పేరుగల కారణభూత శంభువు ఆకాశమధ్యమునపరమాకాశరూప పరమశివలోకమునందు ధ్యేయుడు తల్లోకవర్తిచే ధ్యాతవృషణి అర్థము. ఈవిధముగా పైనచెప్పినవిధముగా సిద్ధమగుచున్నది. ఏదైతే సకలేతరపరిత్యాగ పూర్వకము పరమశివునకు ద్యేయత్వమోఅది ఆదరాతిశయముచే కంరోక్తిచేకూడా శివుడొక్కడేద్యేయుడు అనువాక్యము ద్వారా ఇచట శివునకే సర్వపరవిద్యోపాస్యత్వప్రతీతి స్ఫుటమని తెలియుచున్నది.

ఈ పరిహారమచట వివక్షితమయినది. న్యాయనిరూపణచేయు

బడుచున్నదానిచే నారాయణుకు మరొకరికెవ్వరికి ద్యేయత్వలాభము లేదు. అదియు క్తమే. ఎవడుధ్యేయుడన్న నాలుగవ ప్రశ్నకు “ధ్యాయిత ఈశానమ్” అనునది పూర్వప్రశ్న సమాధానముకాజాలదు. ప్రశ్న వైరూప్యమువలన పూర్వప్రశ్నలకు సరూపమైనదానికి సమాధాన మున్నందువలన. ఇచటకూడా సరూపమున్నప్పుటికి ఉత్తరవాక్యము నందు విరూపమునకుకూడా అట్టివిధమగు అశ్చయణత్వమునకు అయు క్తత్వముండుట వలన మరియు “కారణం తు ద్యేయః” అనునదియే సమాధానము. అచటను కారణము చెప్పి అతనికిధ్యేయత్వం విధింప బడుచున్నది. చెప్పబోవు కారణమును నారాయణుడే. పురోవాదములగు నారాయణోపనిషత్తులందు అతనికి కారణత్వ విధానముండుట వలన “ఈశానం ప్రధ్యాయితవ్యమ్” అనువాక్యమునందు పూర్వసందర్భమేమో తదుపోద్ఘాతరూపము. “ప్రాణం మనసి సహకరణైర్నాదాస్తే వర మాత్మని సంప్రతిష్ఠావ్యధ్యాయిత” అనుపూర్వవాక్యము పూర్వప్రస్తుతమైన ధ్యాతకు విశేషణ విధానపరము. “ఈశానం ప్రధ్యాయిత వ్యమ్” అనువాక్యంతరము ఈశానం సుర్వేశితృవస్తువు ప్రధ్యాయితవ్యమనితెలియజేయుచున్నది. అతనికిమోక్షప్రదానసామర్థ్యమున్న దనిభావము. సర్వమిదమ్ అనే వాక్యముచే అతనికి సర్వేశ్వరత్వము హిందింపబడుచున్నది. బ్రహ్మరుద్రాదులకు ప్రపంచనిర్వాహకులకు కూడా ఒకానొకచో ప్రసూతత్వముండుటవలన వారియొక్క ఐశ్వర్యము నకుపరిచ్ఛిన్నత్వముండుట వలనవారికి కూడాదేనివలన ప్రసూతియో అదే పరిచ్ఛిన్న ఐశ్వర్యమనిభావము. అతనికూడా ఎక్కడనుండియో ప్రసూతత్వమున్నచో సర్వేశ్వరత్వము తొలగిపోవుననుట వలన అతనికి “నకారణం కారణానామ్” అనువాక్యముచే ప్రసూతత్వాభావము

ప్రదర్శించబడుచున్నది. ఇవట ప్రసూయత అనునది వచన వివరి
 జామముచే తెలుపబడుచున్నది. అందువలన కారణములగు బ్రహ్మ
 దులకు కారణమగు ఉత్పాదయిత ధాత ధారయిత ధ్యాతసృష్టిసంకల్ప
 కర్త ప్రసవింజుటలేదని అర్థము. అందువలన సర్వేశ్వరునకే మోక్ష,
 ప్రదాన సామర్థ్యముండుటవలన పరమకారణమునకే సర్వేశ్వరత్వ
 ముండుటవలన అదియే పరమకారణము. ముముక్షువులచే “కారణం
 తు ధ్యేయః” అనువాక్యముచే ద్యేయుడను ఆశయముచే పలుకబడి
 యున్నది ఈ ప్రకారము కారణానువాదముచే ద్యేయత్వ విధాయ
 కమునందు ఈవాక్యమునందు కారణపదమునకు నారాయణోపనిష
 దాది ప్రాప్తనారాయణాత్మక కారణపరతచే అట్టివిధకారణపద సమా
 నాకధిరణశంభాదిపదములకునారాయణేకారణముపరదేవతాపరత్వము
 నకు ఎట్లయినను అసంభవముండుటచే ప్రాకరణిక ఈశాన శంభాది
 పదములునారాయణునకే వర్తింపజేయదగినవి. ప్రకృత కారణపదము
 కూడా నారాయణోపనిషదాది ప్రాప్తకారణానువాదకమే మరియు
 “తే సర్వే సంప్రసూయంతే” అను ప్రాకరణికవాక్యమునందలిబ్రహ్మ
 విష్ణ్వాదిప్రసూతి విధాన సామర్థ్యసిద్ధ కారణానువాదకము. అందు
 వలననే ప్రకృతఈశాన శంభాదిపదములకు నివపరత్వము నందు
 ఏ మాత్రము జాధకము లేదనిశంకించ రాదు. “సర్వమిదం విష్ణు
 రుద్రేంద్రాస్తే సర్వేసంప్రసూయంత” అనువిధివాక్యశేషతచే అతనికి
 స్వాంతత్ర్యముచే కించిదర్థ విధాయకత్వాయోగముండుట వలన,
 విధాయకత్వాంగికారమునందు వాక్యశేషముండుటవలన. అందువలన
 వాక్యభేదప్రసంగ పరిహారమునకై అనువాదత్వమునకే ఆశ్రయ
 ణీయతచే “అధపురుషోహ వై నారాయణోఽకమయత ప్రజాస్సృజే

యేతి నారాయణాత్పాణో జాయతే మనస్సర్వేంద్రియాణిచ రవం
 వాయుర్జ్వలిరాపఃపృథివీ విశ్వస్యధారిణీ, నారాయణా ద్భ్రహ్మజాయతే
 నారాయణాద్రుద్రోజాయతే నారాయణాదింద్రోజాయతే, అజాయ
 మానోబహుధా విజాయత” అను శ్రుత్యంతర సిద్ధమగు బ్రహ్మవిష్ణో
 దుల ఉత్పత్తియు ఇచట “తేనర్వే సంప్రసూయన్తే” అనువాక్యముచే
 సహభూతములచే చివరఅనూద్యమగుచున్న దనియుతెలియు
 నున్నది. “న కారణం కారణానామ్” అనుచోట కారణములకు
 కారణము అనుదానిచే నారాయణుని వలన బ్రహ్మాదులుపుట్టుచున్నా
 రనిసిద్ధించినది. “బ్రహ్మాదీనాం కారణానాం కారణత్వంధ్యాతా” అను
 వ్యాముచే నారాయణుని నుండి ప్రవర్తించుచున్నారనే ఉక్తిసిద్ధించి
 నది. “ధారకత్వంధ్యాతా అను వాక్యముచేత నారాయణుడు కోరెను
 అను ఉక్తిసిద్ధించినది. సృష్టిసంకల్ప కర్తుత్వమును ఉపస్థాపించి
 అట్టివిధమగు నారాయణునకు పుట్టకలేనివాడను శ్రుతిసిద్ధలోక
 ప్రసిద్ధ జన్మాభావము “న ప్రసూయత” అను వాక్యముచే చెప్పబడిన
 దని తెలుసుకోదగినది. ఒకావేళ మోక్షప్రదత్వోపయోగ సర్వేశ్వరత్వ
 ఉపపాదకతచే బ్రహ్మాదులకు నారాయణుని నుండి ప్రసూతత్వము
 న్నందువలన అనువాద ఫలమది. విష్ణుత్వత్వనువాదములేదు. అతనికి
 సర్వేశ్వరత్వోపపాదకతా విరహముండుట వలన, అట్లయినప్పుటికి
 విధిత్వితధ్యేయత్వోపయోగ సౌలభ్య సౌశీల్యపరమ కారుణికత్వగుణ
 పుష్కలత్వా విప్లవరణకై అట్టివిధగుణ పౌష్కల్యనిబంధనావతారము
 వలన అతడేయని తత్వాఫల్యమునుతెలుసుకోదగినది. ఈ ప్రకారము
 “కారణంచధ్యేయః” అనుచోటకారణవదమునకునారాయణోప నిషదుక్త
 కారణాను వాదకతచేతత్రైకరణమునందలిఈశానశంభాది శబ్దములకు

అద్ధాంతర పరత్వమును శంకించుట శక్యముగాదని ఈశానుని లెస్సగా ధ్యానించుము అనువాటికి యదోత్తార్థమేన్యాయము. ఒకచో “ఈశానం ప్రధ్యాతవ్యమ్” అను ఉపొద్ధాతమునందు సర్వేశ్వరత్వవివక్షతచే ఈశానుడే లెస్సగాధ్యానింపదగిననాడు అను నిర్దేశమున్నప్పుటికి పుంలింగముచే ఈశానశబ్దో పక్రమమున అతనికి దేవతాంతరవాచ్యత్వమున్నప్పుటికి సంభవముచే తత్పరత్వప్రమయుండవచ్చును. అతడుకాకూడదు అను ఆ అర్థము నపుంసక ఈశానశబ్దముచే ఉపక్రమము చేయబడినదని తెలియుచున్నది. ఈ విధముగా ఇతరములైన పరిహార ప్రకారములుకూడా చూడదగినవి. ఈ విధముగా ఉదాహృత శ్లోకద్వయమునందుకూడా నారాయణుడే జదత్కారణమౌత పరత్వమును ఈవిధమగు రూపమునందు కారీరకమీమాంసాసమన్వయాధ్యాయసిద్ధాంతమునందు మహాభారతసంవాదము ప్రదర్శితమయినది జగచ్చరీరకుడు నారాయణుడే జగదుపాదాన కారణమని అదే వ్యాస సిద్ధాంతమని మహాభారతమున ప్రతిపాదించినందునకూడా అదే కారీరక మీమాంసా సిద్ధాంతమని సుస్పష్టముగా లెలియుచున్నది మహాభారతము నందును మోక్షవర్వమునందలి వీరిలిఅధ్యాయమున ఈ విధముగా ప్రతిపాదించబడినది. ఆత్మైక్యము తాత్వికమా? లేక అత్మబహుత్వమా? ఎప్పుడైతే ఆత్మబహుత్వము తాత్వికమో అప్పుడు వీదిశ్రేష్ఠమగు ఉపాదా ఉకారణభూతమని జనమేజయుడు వైశంపాయనుని అడుగగా రాపిలులకు హైరణ్యగర్భులకు ఆత్మబహుత్వము ఇష్టమే అనివై శంపాయనుడు చెప్పియున్నాడు ఈ ఇరువురును ప్రధానభూతమగు ఒకానొక పురుషుని అంగీకరించుటలేదు. అనేక పురుషులకు ఏక యోనిత్వముచే చెప్పబడు పురుషుని గూర్చి చెప్పుచున్నానని ప్రతిజ్ఞచేసినవక్ష్యమాణార్థము

నందు పురుషసూక్తము ప్రమాణమని సూచించి కపిటాదులగు అధ్యాత్మ
 శాస్త్ర పరవర్తకులచే ఉన్నదున్నట్లు చెప్పబడినది కాని వ్యాసునిచేపురు
 షైకాత్మము చెప్పబడినది. అదినేను నీకు చెప్పగలనని పలికి ఆ విష
 యము బ్రహ్మరుద్రసంహదమునుండి గ్రహించి వైజయంతాఖ్య
 పర్వతమునందు ధ్యానయోగమునాశ్రయించిన బ్రహ్మ అనుకో కుండా
 అచటకివచ్చిన ఏకాగమనస్సు నందున రుద్రునిచూచి నీచేధ్యానించ
 బడునది ఎవరు? అని ప్రశ్నింపబడుచు నాచిత్తమునందు ఆలంబము
 నొందుచున్న ఒక పురుషుని యొక్క స్వరూపమును నేనుచెప్పగల
 నని ఆరంభించి అనేక పురుషులకు అతడొక్కడే కారణమగుచున్నాడని
 చెప్పియున్నాడు. ఈపురుషుడు వృద్ధిక్షయాశ్రితహితుడును సర్వ
 వ్యాప్తుడును అయినచేతను నాచేతను ఇతరులచేతను చూచుటకు శక్యము
 గాని వాడై యున్నాడు అనియు చెప్పియున్నాడు. ఇతడు అందరి
 శరీరములలో నివసించు చున్నప్పుటికి కర్మలచే స్పృశింపబడుటలేదు.
 నేను నీవుఅను బేదములేకుండా అందరిలోను నివసించుచున్న ఈ అంత
 రాత్మ విశ్వమూర్ధముననున్నవాడై క్షేత్రమను సంజ్ఞగల శరీరములకు
 తద్విజ్ఞానభూతములయిన శుభాశుభకర్మలను తెలుసుకొనుటవలన ఇతడు
 క్షేత్రజ్ఞుడని వ్యవహరింపబడుచున్నాడు అతని గతి ఆగతులు తెలిసి
 కొనుటకు శక్యముగాని విఅతనియొక్క మహత్వము పురుషత్వమును తెలిసి
 కొనుటకు శక్యముగాదు. అందువలన అతడొక్కడే మహాపురుష సంజ్ఞను
 ధరించియున్నాడు. ఈ ఒక్క పురుషుడే విశ్వరూపముగలవాడు.
 అని తెలిపియున్నాడు. ఈ ప్రకారమగు పరమాత్మనే ఉపనిషత్సంబంధ
 పురుషులు కోరుచున్నారు. కాని కొందరు ఇతరులగు పాంఖ్యా
 దులు ప్రత్యేకాత్మను కోరుచున్నారు. వారిలో పరమాత్మ ఎల్లప్పుడూ

సత్వాది గుణత్రయ వర్జితుడని కర్మఫలములచే అంటుకొనుట లేదని అతడే పరమాత్ముడగు నారాయణుడని అతడే సర్వాత్మపురుషుడని కాని ఇతరమయిన ఆత్మకర్మవశత్వముచేబంధమునుపొందుచుముక్తిని పొందుచున్నదని తెలియుచున్నది. పాకృతశరీరముచే లెస్సగా సృష్టింపబడుచున్నాడని ఈ ప్రకారము బహువిధమగు పురుషుడునీకు చెప్పబడియున్నాడు. అట్టి ఈ మహాపురుషుడే బ్రహ్మదులను సృష్టించుచున్నాడు. వాసుదేవాది రూపముచే తన ఆత్మను నాలుగు విధములుగా విభజించి తనయిష్టమువచ్చినట్లు ఆడుకొనుచున్నాడని చెప్పితిని అని వైశంపాయనుడు జనమేజయునకుబదులువలికెను. ఇచట అనేక పురుషులకు ఒకడే కారణం అనిచెప్పబడు పురుషునిగూర్చి చెప్పబోవుచున్నాననే వైశంపాయనుని ప్రతివచనచేయుగా వచనభంగిస్వార స్యమువలన ఉత్తరత్ర ఒక పురుషునకు శ్రేష్ఠవర్యవసిత ప్రతిపాదనమువలన పురుషబహుత్వమునకు నిగమనము ఉండుటవలన జనమేజయుడడిగిన రెండు ప్రశ్నలలో రెండవదియైన అనేకాత్మలలో ఎవడు శ్రేష్ఠుడు? ఏదికారణము? అను ప్రశ్నకు ప్రతివచనము ఇదియని స్పష్టముగా తెలియుచున్నది. అందువలన ద్వితీయ ప్రశ్నకు ఆత్మ బహుత్వ వక్షముండుటచే తత్రప్రతివచన భూతమైనదానికంతటికి సందర్భ ఆత్మబహుత్వవిషయమేయని నిశ్చయింపబడుచున్నది. ఈ ప్రకారము తదంతర్గతమగు వ్యాసోక్తముగా చెప్పబడు పురుషైకాత్మ్యం పరిగృహీతపక్షవిరోధమువలన ఆత్మైక్యరూపము కాదు మరియు పురుషులకు ఒకే ఆత్మచే విశిష్టత్వము. ఏకాత్మ్యవిషాంతే. ఏకాత్మనఃతేషాం భావ ఐకాత్మ్యం పురుషాణామైకాత్మ్యమ్ పురుషైకాత్మ్యమ్ అను ఉత్పత్తిచే ఉక్తార్థలాభము. అందువలన పురుషులకు కారణభూతమగు ఆత్మను

గూర్చి చెప్పబోవుచున్నానని ప్రతిజ్ఞచేసి ఇట్టిపురుషైకాత్మ్య కథనము
 వలన అందరికి ఆత్మభూతుడైన పురుషుడే కారణమని చెప్పబడుచు
 న్నుది. కారణత్వమే ఇచట ఉపాదానత్వము. దీనిచే జగచ్చరీరకుడు
 పరమాత్మ జగదుపాదాన కారణమని ఫలించినది. అట్టి ఈ విషయము
 నందుదాహృతమయిన బ్రహ్మరుద్ర సంచారూప ఇతిహాసముచేదిన
 దముగా తెలియుచున్నది. అచటనే “బ్రహ్మణాబహో నాం పురుషాణాం
 స యోనిః ఉచ్యతే” అనువాక్యముచే తనచే ఆలోచింపబడుపురు
 షునకు జగదుపాదానతనువలికి అతనికి నిర్వికారత్వకథనముచే స్వరూ
 పము వలన ఉపాదానత్వానుపవత్తిని స్ఫురింపజేసి సర్వవ్యాప్తత్వ
 కీర్తనచేతతనిని నియమనార్థవ్యాప్తి అందరికిఁజరగజేయజేసి ఉపాదా
 నతా నిర్వాహకమును నియమనార్థవ్యాప్తికృతమగుజగత్తునకు అతనికిని
 శరీరాత్మభావసంబంధమును విశ్వమూర్ధత్వాది ఉపవర్ణనచే జగదుపా
 నత్వానుగుణజ్ఞానశక్త్యాది పుష్కలతను ఆయాక్షేత్రహేతుభూత శుభా
 శుభకర్మవేదితృత్వ ఉక్తిచే దేవాదివిచిత్రస్పష్టిహేతుత్వమునా విష్క
 రించి అతడే దేవమనుష్యాది విశ్వరూపముచే అవస్థితుడైయున్నాడు
 అనుఉక్తిచే జగర్పరీరకుడగు అతడేకారణము కార్యమని స్ఫుటీకృత
 మయినది. ఈ ప్రకారము ఉదాహృతబ్రహ్మరుద్ర సంచారమందు
 జగదుపాదాన భూతమగు పరమాత్మను కొందరు కోరుచున్నారు. మరి
 కొందరు ప్రత్యగాత్మనుకోరుచున్నారనివలికిపరమాత్మప్రత్యగాత్మలకు
 అకర్మవశ్యత్వరూపవైధర్మ్యక్తిచేవాటి స్వరూపభేదమును పరమాత్మ
 యొక్క విశ్వమూర్ధత్వ మహాపురుషత్వాది కథనముచే సర్వవేద సార
 భూత పురుషసూక్త ప్రతిపన్నత్వముచే అతనికి దురవహ్నవతను
 దేవతావిశేషరూపతను చతుర్ముఖాదులకుతస్పష్టిత్వమును ఉపదేశించి
 నాలుగు విధములయిన పూహస్వేచ్ఛావిహారవర్ణనచేజగద్వ్యాపారము

నకు లీలా రూపత్వమునుచూపించడమైనది. అందువలన కూడవ్యాసో
 వద్దిష్టత్వముచే చెప్పబడ్డ పురుషైకాత్మ్యం ఆత్మైక్యరూపమకాదు,
 పూర్వోక్తరూపమేయని స్పష్టముగా తెలియుచున్నది. తద్విషయక
 ముగా ఉదాహృతమయిన దర్శిత బ్రహ్మరుద్ర సంవాదము నందు
 జీవాత్మ వరమాత్మకు బహువిధవైధర్య ప్రతిపాదనముండుట వలన
 జగద్వాపారము నకు క్రిడారూపత్వైధనముచే భ్రాంతికల్పితబేదాను
 వాదము అను ఉక్తికి అయోగమండుటవలన, భ్రాంతవ్యాపారము
 నకు క్రిడారూపత్వము అంగీకరింపబడుటలేదు. అట్టి జగచ్చరీరకుడగు
 నారాయణుడే జగదుపాదాన కారణమని వ్యాససిదాంతమను సెయర్థము
 మహాభారతమున ప్రతిపాదించబడినదని సిద్ధించినది.

ఇచట “ఉత్సర్గేణావవాదేన ఋషిభిఃకపిలాఢిభిః | అథాత్మచింతా
 మాశ్రిత్యశాస్త్రాణ్యుక్తాని భారతే” అనివల్లికి “సమాసేవ తు యద్వ్యాసః
 పురుషైకాత్మ్యముక్తవాన్” అను అభిధానమువలన కపిలాదులచే ఆత్మ
 బహుత్వవిషయము శాస్త్రమువలె వ్యాసునిదే చెప్పబడిన సిద్ధాంత
 విషయము కించిచ్చాస్త్రముగా రచింపబడినదని తెలియుచున్నది.
 ఆశాస్త్రము బ్రహ్మమీమాంసాశాస్త్రమైయుండవచ్చును ఇతరులచేరచింప
 బడ్డ తద్విషయశాస్త్రము అనువలంభమగుటవలన బ్రహ్మమీమాంసా
 శాస్త్రమునకువలె ఈ సిద్ధాంతము అను అకామముచేతనే స్వీకరింప
 దగినది అందువలననే లక్షికాంతుడగునారాయణుడు వరతత్వముఅను
 నీఅంశమునందు మహాభారత సంవాదముకూడా చూపించబడినది.
 ఇప్పుడు అప్రాకృత దేశవిశేషావస్థితునకు తత్రాప్తిపూర్వక తత్వా
 యుజ్య ప్రాప్తియే మోక్షపురుషార్థమన్న చోట ఆసంవాదము చూపించ

బడుచున్నది. బ్రహ్మవిద్యాఫలము పరమాత్మాధిష్ఠిత స్థానవిశేష
ప్రాప్తి. ఆస్థానము అప్రాకృతమైనది. నిత్యమైనది. సకలేతరవిలక్షణమ
యినది. పరమాత్మాసాధారణమైనదికూడా. దానినిచేరుకొనుటప్రకృతి
మండలముఅతికక్రమణమైనతర్వాతఅమార్గశేషాధిగమ్యముతత్స్థానస్థిత
వాసుదేవప్రాప్త్యనంతరభావినిముక్తిముక్తుడునుబ్రహ్మసాధర్యమును
పొందుచున్నాడు అనంద విశేషముననుభావించు చున్నాడు అతడు
మరలతిరిగిరాడినిమహాభారతనిర్ణయముఅదియుక్తమే. మోక్షధర్మపర్వ
మందు శుకానుప్రశ్నయందలి 284 అధ్యాయమునకుకునిగూర్చివ్యాస
వచనము ఇట్లున్నది. “విద్యయాతదవా ప్నో తియత్రగత్వానశోచతి।
యత్రగత్వానమియతే యత్రగత్వానజీర్యతే నపున ర్జాయతేయత్ర।
యత్రగత్వానవర్ధతే। యత్రతద్బ్రహ్మపరమమవ్యక్తమచలంధృవమ్।
అవ్యాకృతమనాయాస మమృతం చావియోగిచ। ద్వంద్వైర్యత్రన
బాధ్యతే మానసేనచ కర్మణా। సమాస్పర్శత్యమైత్యాశ్చ సర్వభూత
హితేరతాః॥” అని ఇచట పరమాత్మా ధిష్ఠితస్థాన విశేషప్రాప్తి విద్యా
ఫలమని స్పష్టమైనది. అతని స్థానమునకు అప్రాకృతత్వాది చెప్ప
బడినది. అచటనే మోక్షధర్మ పర్వమందు జావకోపాఖ్యానమున 159వ
అధ్యాయము నందు ధర్మరాజు యెడల భీష్మవచనము “అయాని
యానిస్థానాని దేవానాం అమలాత్మనామ్। నానాసంస్థాన వర్ణానినానా
రూపఫలానిచ। దివ్యాని కామచారీణి విమనాని సభాస్తథా। అ క్రిడా
వివిధారాజన్ పద్మిన్యశ్చామలోదకాః। చతుర్థాంతోకపాలనాంకుశస్యాధ
బ్రహ్మస్పతేః” అని ఆరంభించి “ఏతేవై నిరాయాస్తా తస్థానస్యపరమా
త్మనః। అభయంచానిమిత్తంచనతల్లేషసమావృతం। ధ్వాభ్యాంమక్తం
త్రిభిర్ముక్తం అస్థాభిస్త్రిభిరేవచ। చతుర్లక్షణవరంతచ్చతుష్కారణవర్జితం
అవ్రహ్మమనానందమశోకం విగతక్లమమ్। కాలంసంపచతే తత్రన

కాలస్తత్ర వై ప్రభుః | కాలస్య ప్రభూరాజన్ సర్వస్యాపి తథేశ్వర
 ఆత్మాకేవలతాం ప్రాప్తస్తత్ర గత్వా న శోచతి | ఈదృశం పరమం
 స్థానం నిరయాస్తే చ తాదృశాః” ఇచట త్రిభిర్ముక్తమను వాక్యముచే
 గుణత్రయవర్జితత్వకథనము వలన “అప్రాకృతం న కాలస్తత్ర వై
 ప్రభుః” అను వాక్యముచే కాలకృతపరిణామాద్యభావాభిధానము
 వలన నిత్యత్వమును “ఏతే వై నిరయాస్తాతస్థానస్య పరమాత్మనః”
 అను వాక్యముచే అతిరమణీయ బోగభోగోపకరణ భోగస్థానసమృద్ధ
 ములగు లోకపాలాది స్థానములకుకూడా తదపేక్షమగు నిరతిశయోక్తి
 చేతను అభయత్వోద్వేగచేతను సకలేతర లక్షణత్వమును “ఆత్మా
 కేవలతాం ప్రాప్తస్తత్ర గత్వా న శోచతి” అను వాక్యముచేముక్తిస్థానత్వ
 మును చెప్పబడినది. తదారోహమునకు ప్రకృతిమండలాతిక్రమణా
 నంతర భావిత్వము చెప్పబడినది. ఆ మోక్షధర్మపర్వమందు 307
 అధ్యాయమునందు “ప్రకృతిం చావ్య తిక్రమ్య గచ్ఛత్వాత్మాన
 న్నయన్ | పరం నారాయణాత్మానం నిర్ద్వంద్వం ప్రకృతేః పరమ్ |
 విముక్తః పుణ్యపాపేభ్యః ప్రవిష్టస్తమనాయన్ | పరమాత్మానమగుణం
 న నివర్తతిభారత” అని ఇచట ప్రకృతిమతిక్రమ్య ప్రకృతేః పరం
 పరమాత్మానం గచ్ఛతి” అను ఉక్తిచే అదిత్యవర్ణం తమసస్తుపారే,
 అదిత్యవర్ణం తమనః పరస్తాత్, క్షయంతమస్యరజనః పరాకే, అని
 చెప్పిన రీత్యా పరమాత్మయొక్క ప్రకృతిమండలమునకు తర్వాత
 నుండెడి ప్రకృతి మండలము నతిక్రమించి అతనికి దగ్గరకు వెళ్ళు
 చున్నాడను అర్థలాభము వలన పరమాత్మాధిష్ఠిత స్థానారోహణము
 నకు ప్రకృతి మండలాతిక్రమణానంతర భావిత్వము స్పష్టమయి
 నది. తదధిగమమునందలి మార్గవిశేషమునకు అచటనే మోక్షధర్మ

పర్వమందు 207 అధ్యాయమునందు “తరన్తియతయస్సిద్ధాజ్ఞాన
 యోగేన భారతః తే తీర్త్వాదుస్తరం జన్మవిశంతి విమలం సభః తత
 స్తాన్ సుకృతీన్సర్వాన్ సూర్యోవహతి రశ్మిభిః పద్మతంతవదా విశ్వ
 ప్రవహన్విషయాన్మవః తత్రతాన్ ప్రవహోవాయుః ప్రతిగృహ్ణతి
 భారతః వీతరాగా న్యతీన్నిద్ధాన్వీర్యయుక్తంస్తపోధనాన్ సూక్ష్మశీత
 స్సుగంధిశ్చ సుఖస్పర్శశ్చ భారతః సప్తానాం మరుతాం శ్రేష్ఠోలోకాన
 చ్చతి యశ్శుభాన్ సతాన్వహతి కౌంతేయనభసః పరమాం గతిమ్
 నభోవహతి లోకేశరజసః పరమాం గతిం రజోవహతి రాజేంద్రసత్వస్య
 పరమాంగతిం సత్యంవహతిశుద్ధాత్మా పరం నారాయణం ప్రభుం
 ప్రభుర్వహతి శుద్ధాత్మాపరమాత్మానమాత్మనా పరమాత్మానమాసాద్య
 తద్భూతాయతయోఽమలాః అమృతత్వాయకల్పస్తే న నివర్తంతిచా
 భిభోపరమా సాగతిఃపార్థసర్వంద్వానాంమహాత్మనామ్” అని చూపించ
 బడినది. ఇచట భక్తియోగముచే దేహమనువదలి పరమునకు
 వెళ్ళెడి విద్వాంసుడు మొదటసూర్యునిచేరుకొను. అటుతర్వాతవాయు
 వునుపొందును తదనంతరముమనస్తత్వాధిష్ఠాతయగు ప్రద్యుమ్నుని
 పొందును. ఆ తర్వాత తమశ్శబ్దవాచ్యుడు ప్రకృత్యధిష్ఠాత మహదాది
 సర్గకర్తయైన అనిరుద్ధునిపొందును. ఆ తర్వాత ప్రవృత్తి శక్తియుక్త
 తచే రజశ్శబ్ద నిర్దిష్ఠుడును జీవాధిష్ఠాతయగు సంకర్షణుని పొందును
 తరనంతరము శుద్ధసత్వాధిష్ఠాతయైన నాసుదేవునిపొందును ఆతర్వాత
 పరవాసుదేవ ప్రాప్తినిచెప్పి అతనిప్రాప్తిచే అమృతుడై మరల తిరిగి
 రాడు అనిచెప్పబడుచున్నది. ఈ అభియుక్తులచే వ్యాఖ్యానింప
 బడెడి తదగుణ పారముచే కావచ్చునని నిశ్చయింపబడుచున్నది.
 మోక్షధర్మపర్వమందునారాయణీయమున 354అధ్యాయమునందుఇట్లు

చెప్పబడినది. “యేతు దగ్ధేంద్రనాలోకే పుణ్యవాస వివర్జితాః తేహం
 పైక్షేమమద్వానం గచ్ఛతాం ద్విజసత్తమ! సర్వలోకతమోహంకా
 ఆదిత్యోద్వారముచ్యతే! ఆదిత్య దగ్ధసర్వాంగా అదృశ్యాః కేనచిత్కృప
 చిత్! పరమాణు భూతా భూత్వాతు తదేవం ప్రవిశంత్యుత! తస్మాదపి
 వినిర్ముక్తా అనిరుద్ధతస్థితాః! మనో హతాస్తతో దూత్వాప్రద్యుమ్నం
 ప్రవిశంత్యుత! ప్రద్యుమ్నా చ్ఛాపి నిర్ముక్తజీవం సంకర్షణం తతః!
 విశంతి విప్రప్రవరా స్సాంఖ్యాభాగవత్తైస్సహితతస్మైగృహీహినాస్తే
 పరమాత్మానమంజసా! ప్రవిశంతి ద్విజశ్శ్రేష్ఠాః క్షేత్రజ్ఞం నిర్గుణాత్మ
 కమ్! సర్వావాసం వాసుదేవం క్షేత్రజ్ఞం విద్ధి తత్వతః! స హాహితమన
 స్కాశ్చ నియతాన్సంయతేంద్రియాః! ఏకాంత భావోపగతా వాసు
 దేవం విశంతి” అని ఇచట విధూత పుణ్యపాపములగు మోక్షమార్గము
 నందుండు విద్వాంసులకు మొదట ఆదిత్యమండలమును లఘు తర్వాత
 అనిరుద్ధుని అటు తర్వాత మనోధిష్ఠాత ప్రద్యుమ్నుని ఆతర్వాత జీవాధి
 ష్ఠాతసంకర్షణుని ఆ తర్వాత వాసుదేవుని ప్రాప్తియు చెప్పబడినది.
 మోక్షపర్వమునందలి నారాణీయమునందు 347 వ అధ్యాయమునందు
 ముక్తునకు వాసుదేవ ప్రాప్త్యనంతర సంభావిత్యము చెప్పబడినదిః
 “యం ప్రవిశ్యభవనీహముక్తా పై ద్విజసత్తమాఃస వాసుదేవోవిజ్ఞేయ.
 పరమాత్మాననాతనః” అనియున్నది. ఇచట “యం ప్రవిశ్యముక్తా
 భవన్తి” అను ఉక్తిచే యచ్ఛబ్ద నిర్దిష్టమయినది ముక్తుడును వాసు
 దేవ సాధర్మ్యమును పొందుచున్నాడని మోక్షధర్మ పర్వమందు వశిష్ఠ
 కరాళ జనకసంవాదమందు 313వ అధ్యాయమందు చెప్పబడినది. “ఏవ
 మేష ప్రముచ్యేత నాన్యథేతి వినిశ్చయః! వరేణ పరధర్మాచభవత్యేష
 సమేత్యై ॥ విశుద్ధధర్మా శుద్ధ్యేఽబుద్ధేనచనబుద్ధిమాన్! విముక్తధర్మాము

క్తైనసమేత్యపురుషర్షభః | వియోగధర్మజ్ఞాచైవ వియోగాత్మాభవత్యపి |
 విమోక్షిణావిమోక్షీచనసమేత్యేహతథాభవేత్ | శుచికర్మజ్ఞాశుచిత్వైవభవత్య
 మితదీప్తిమాన్ విమలాత్మాచభవతినసమేత్యవిమలేనవై | కేవలాత్మాతథా
 చైవకేవలేన సమేత్యవై | స్వతంత్రశ్చస్వతంత్రేణ స్వతంత్రత్వమవా
 ప్నుయాత్” అని యున్నది. ఇచట “పరేణపరధర్మాచ భవత్యేషసమే
 త్యవై” అను వాక్యముచే పరబ్రహ్మచే పొందినది పరధర్మాఃపరస్య
 ఇవధర్మోయస్యః పరధర్మాఃఅని వ్యుత్పత్తి. పరబ్రహ్మసమానధర్మ
 ములు కలవానివలె అగుచున్నాడు అని తెలియుచున్నది. సామాన్య
 ముగా పరబ్రహ్మ సాధర్మ్య ప్రాప్తిని తెలిపి విశేషముగా అవిద్యా
 రహితత్వసర్వసాక్షాత్కర్తుత్వ సంసార బంధరహితత్వ దుఃఖ వియు
 క్తత్వ మహానందవత్వ అకర్మకమూల వ్యాపారవత్వ సత్వాది గుణ
 రహితత్వ ప్రాకృ కదేహేంద్రియాది సంబంధ వర్జితత్వ అకర్మవశ్య
 త్వములచే పరమాత్మసాధర్మ్యప్రాప్తి చెప్పబడినది. ఇచట “విశుద్ధ
 ధర్మాశుద్ధేన” అనుచోట శుద్ధాది శబ్దము నిత్యశుద్ధాదిపరము ఏ ప్రకా
 రము “సిద్ధే శబ్దార్థసంబంధే” అనుచోట సిద్ధపదము నిత్యసిద్ధపరము
 ద్వానలె ఇది అందువలన ఇచట ఉపాత్తములయిన రెండింటిలో
 ఒకటి నిత్యశుద్ధాదిమత్వము. వేరొకటి స్థానవిశేషావస్థిత తత్వాప్రవృత్తి
 నశుద్ధాదిమత్తతచేఅగంతుక శుద్ధాదిమత్వముఅనిచెప్పబడుచున్నది.
 “విమోక్షిణా విమోక్షీ” అనుచోట విమోక్ష శబ్దములు “ముక్తిర్మోక్షో
 మహానందః” అను అనుశాసనమువలన ఆ రెండును మహానందార్థక
 ములు. అందువలన మహానందవత్వముచేసాధర్మలాభమునుచూడదగి
 నది. దీనిచేఉపాశకు నకుపరబ్రహ్మసాధర్మ్య ప్రపంచనముచే పూర్వ
 ధ్యాయమునందు సంసార నిర్విణ్ణునకు మనోరథవిషయతచే అభిహిత

మైన సామ్యశబ్దారము వివృతమగుచున్నది. అచటనే “యదా తు గుణ
జాలం తత్రాప్రకృతం వైజగుప్సతే। వశ్యతేచ పరమ్పుశ్యం తదా
వశ్యంన సంత్యజేత్” అని ఆరంభించి “అనయాఽహం వశీభూతః కాల
మేతన్న బుద్ధవాన్, ఉచ్చమధ్యమనీచాంతాం తామహం కథమావపే”
అను వాక్యముచే నిర్వేదవ్రతకారమును తెలిపి “అపీత్వాహమిమాం
హిత్యా సంశ్రయిష్యేనిరామయం అనేనసామ్యంయాస్యామి నానయా
ఽహమితేతసా, క్షమం మమ సహనేన నైకత్వమనయాసహ” అనిచెప్ప
బడినది ఈ వ్రకృతిచే అవశీభూతుడనగు నేను వశీకృతుడనై ఈ
కాలమును తెలిసికొనలేక పోయితిని. ఇంతకాలము వ్యర్థముగనే గడ
చినదని తెలిసికొనలేకపోతిని. ఉచ్చమధ్యమ అధమ నీచతమమగు
దేవమనుష్యాది శరీరభేదముచే ఉత్తమ మధ్యమాది రూపావస్థితమగు
అవ్రకృతి వ్రదేశమును ఎట్లు ఆశ్రయించి ఉండగలను. ఈ వ్రకృ
తిని వదలి దూరముగావెళ్ళి నిరామయమును హేయవ్రత్యనీకమునై
యున్న పరమాత్మను ఆశ్రయించగలను. ఈ పరమాత్మచే సాధర్య
మును పొందగలను. అచేతనమును జడమును అగు ఈ ప్రకృతితో
సామ్యమగు జడత్వమును పొందబోవుటలేదు. ఈ పరమాత్మచే ఏకత్వ
మును సామ్యమును నాకు యుక్తము. ఈ వ్రకృతిచేసమమగు ఏకత్వ
సామ్యము నాకుయుక్తము కాదని శ్లోకార్థము. ఇచట ఏకత్వము అను
పదమునకు అత్యంతసామ్యము అను అర్థమేతీసికొననగును కాని స్వరూ
పైకృము తీసికొనరాదు. ఎందుకనగా మొదట తత్సామ్యమునకే
వ్రస్తుతత్వముండుటవలన. ఉత్తరాధ్యాయమున ముందుచెప్పిన
విధముగా సాధర్యప్రాప్త్యలిధానముచే సాధర్యరూపమగుఏకత్వమే
ఇచట మనోరథ విషయమని స్పష్టముచేయుటవలన. ఈ విధ

మగుసాధర్మ్యప్రాప్తికి నిరతిశయానందానుభావము పునరావృత్య భావమును మోక్షధర్మపర్వమందు వార్షేయ్యాధ్యాత్మయందు 219 వ అధ్యాయమునందు ప్రతిపాదితమయినది. “భగవంతమజం దివ్యం విష్ణుమవ్యక్త సంక్షితం. భావేన యాన్తికుదాయే జ్ఞానత్వప్రానిరాశిః జ్ఞాత్వాత్మస్థం హరిం చైవ న నివర్తన్తి తేవ్యయాః। ప్రాప్త్యత త్పరమం స్థానం మోదస్తేక్షరమవ్యయమ్” అనియున్నది. అగ్రమును అవ్యయమును అగు పరమగుస్థానమునుపొంది తిరిగివచ్చుటలేదు అని అన్వయము. ఇచట “మోదంత” అనువర్తమానవ్యవదేశముచే ఆనందమునకు అవిచ్ఛేదము సూచితము, ఇచట ముక్తునకు ఆనందానుభవము అను కరార్థిచే “విమోక్షిణా విమోక్షీ” అనిముందు ఉదాహరించిన శ్లోకమునందు విమోక్షశబ్దముచే ఆనందము “వివక్షితమైనదని నిశ్చయింపబడు చున్నది. వాసుదేవునిపొందిన వాడికి పునరావృత్య భావమనిముందుపేర్కొనబడిన అనేకా ధ్యాయములలో ప్రతిపాదితమైనది చూడదగినది. ఇచట “యం ప్రవేశ్య భవన్తీహ ముక్తా వై ద్విజనత్రయాః సవాసుదేవో విజ్ఞాయః పరమాత్మా సనాతనః” అనుచోట “యం త్రవేశ్యముక్తభవన్తీన వాసుదేవః” అనువాక్యముచే ముక్తు అగు చున్నారను శబ్దనిర్దిష్టస్వరూపావిర్భావ పూర్వభావిప్రాప్తి కర్మ భూతమగు వస్తువు వాసుదేవుడనిజ్ఞాపనముచేయుటచే పరం జ్యోతిని పొంది తనరూపముచే అభినిష్పన్నుడగు చున్నాడను శ్రుతియందు పరంజ్యోతి శబ్దనిర్దిష్టుడు వాసుదేవుడనిజ్ఞాపకము చేయబడుచున్నది. అచట పరంజ్యోతి స్వరూపావిర్భావ పూర్వభావ్యుప సంపత్యపరాభిధాన ప్రాప్తికర్మతచే నిర్దిష్టమగు ఇట్టి విద్వాంసుని శరీరమునుండి ఉత్తాగంతమైనదాని మార్గవిశేషముచే ప్రకృతిమండలార్థ్యదేశవత్ పరమ పదాఖ్యస్తానవిశేషావస్థిత వాసుదేవప్రాప్తిచే స్వరూపావిర్భావ రూపమగుముక్తు అగుచున్నది. ముక్తుడను వాసుదేవునిచే సమానా

నందవత్వరూపసాయుజ్యమును పొంది తిరిగివచ్చుటలేదను శారీరక మీమాంసయందలి ఉత్కృష్టిపాదాది త్రిపాద్యర్థము ఇచటవివరించబడినది. ఇచటగల భేదమిది. శారీరక మీమాంసయందు అర్హిరాదిచే గతి చెప్పబడినది. ఇచటమార్గాంతరముచే చెప్పబడినది. అవిధముగ శ్రీయశతి నారాయణ డేవరం బహు. అ ప్రాకృతదేశ విశేషము నందు తత్సాయుజ్య ప్రాప్తియే మోక్షపురుషార్థమని మహాభారతము నందు వ్రతపాదించబడినదని సిద్ధించినది.

వీడి మహాభారతము నందలి వాసుదేవావతార రూపమగు కృష్ణునకు శివపూజనముచే సకలవరలాభోక్తిచే సాక్షాత్ప్రతిపాదిత నిరతిశయ ప్రభావశాలి సాక్షాత్తుపరం బ్రహ్మయని సంభావ్యమానమగుట వలన అంతకంటే పూజ్యునకు విపారమ్యము వ్యంజనావృత్తిచే ప్రతీయమానమగుచున్నదో అదే మహా భారతవాచ్యనారాయణచరిత్రద్వారా వ్యజ్యమానమగు ప్రధాన ప్రతిపాద్యము మహాభారతమన గొప్ప ఉత్కృష్టమయిన కావ్యము. ఈ ఉత్తమ కావ్యమునకు వాచ్యాతి కాయయైన ఏ వ్యంగ్యమున్నదో అదే వ్రదానము. వాచ్యము కాదు. ఇచట వాచ్యము పరబ్రహ్మత్వ సంభావనావహమగు నారాయణుని యొక్క నిరతిశయ మహిమ. అతనికి కూడా పూజ్యతచే అంతటని బద్ధమయిన శివునకు తదతిశాయి సగుణ పరబ్రహ్మ భావరూపమగు మహి మావ్యజ్యమానమగు ఇదియే వస్తుధ్వనిరూపము. అతడు అచట వ్యజ్యమానములగు భావరసధ్వని అలంకారాదులచే ఉపస్కృతుడు. ప్రబంధువు యొక్క ఆశయస్థుడై పైకి తీసికొని పోబడుచున్నాడని మహాభారతసార సంగ్రహస్తోత్రకారునిచే ఉత్పేక్షచేయబడింది. అది అబద్ధము మహాభారతమన నారాయణునికే అందరి కంటె పరత్వము వ్యవస్థాపితము

చేసినందువలన అతనికి శివపారమ్య ప్రతిపాదన వరతకు ఎట్లోదుర్వ
 చత్వముండుట వలన. మహాభారతమునందేమోక్ష ధర్మవర్వమందు
 భగవంతుడగు నారాయణునకు వరబ్రహ్మత ఆరోపించి అదియే మరల
 మరల అభ్యసించి అతనికంటె వరమగు వస్తువుని నిషేధించి తదుపాస
 కునకు అపునరావృత్తి లక్షణ మోక్షాభ్య వరమ ఫలావాప్తిని చెప్పి
 అతనికి బ్రహ్మవరతను న్యాయాను గృహీత వేదాంతవాక్య సిద్ధత్వ
 మును చెప్పి శదుపపాదకతచే అతనికి బ్రహ్మరుద్రాది సకల
 జగత్సృష్టత్వం బ్రహ్మరుద్రాదులకు ఆయా అధ్యక్షతను బ్రహ్మరు
 ద్రాదులచే ఉపాస్యత్వం వాటికి జగత్సృజ్యత్వ జగదర్థిత వరప్రద
 త్వావరదాత్మత్వమునుముముక్షువులచేఉపాస్యత్వమునుముక్తప్రాప్య
 త్వమునుసత్వోత్కర్షాదాయకజాయమానపురుషవిషయదృష్టికత్వమును
 బ్రహ్మరుద్రాదులచే దుర్దర్శత్వమును బ్రహ్మరుద్రాది సకలచేతనాంత
 రాత్మత్వమునుఅకర్మవశ్యత్వమునుసర్వశ్రేష్ఠత్వమును అనితరసాధార
 ణ్యముచేమ హపురుషశబ్దవాచ్యత్వమునుసాంఖ్యయోగపాశుపతాదిపంచ
 సిద్ధాంతవర్తవసానత్వభూమిత్వముమొదలగునవినారాయణునకునర్వో
 త్కృష్టతా సాధకమునువదేశించి బ్రహ్మరుద్రాదులకు శదాదిష్టమార్గముచే
 సృష్టిసంహారకర్తుత్వమునువాటికచటనిమిత్తమాత్రత్వమునుముముక్షు
 వులచే అనుపాస్యత్వమును పరిమతఫల ప్రదత్వమును రజస్తమోభి
 భూతమనష్కత్వావహజాయమానపురుషవిషయదృష్టికత్వమునుమొద
 లగు నారాయణాదవకృష్ట సాధకమునుచెప్పి ఉపసంహారముచేయడ
 మైనది. అదియుక్తమే మోక్షధర్మవర్వమందు మనుబృహస్పతిసంవా
 దమునందు304వఅధ్యాయమున “పృథివీరూపమపామిహమహత్తరం.
 అదోఽభ్యుమహత్తరం తేజస్తేజసః పవనోమహన్. పవనాచ్చమదోఽభ్యుమత

స్మాత్పరతరం మనః | మనసోమహతీ బుద్ధిర్బుద్ధేకాలోమహాన్స్పృతః |
 కాలాద్ధి భగవాన్విష్ణుర్యస్యమిదం జగత్. నాదిర్నమధ్యం నైవాన్త
 స్తస్యదేవస్యవిద్యతే. అనాదిత్వాదనంతత్వాచ్చసోఽవ్యయః తద్బ్రహ్మ
 పరమం ప్రోక్తం తద్ధామపరమంపదం. తద్గత్వాకాల విషయాద్వి
 ముక్తా మోక్షమాశ్రితాః అని అచటనే 210 వ మనుస్మృత్యధ్యాయ
 మున” శ్రీవత్సాంకం జగద్బిజ మనన్తం లోకసాక్షిజమ్. పురా నారా
 యణం దేవం నారదః పర్యవృచ్చత. అక్షరం పరమం , బ్రహ్మ
 నిర్గుణంతమసఃపరమ్” అని అచటనే 212 వ అధ్యాయమునగురుశిష్య
 సంవాదమందు “యత్తదక్షరమవ్యక్తమమృతం బ్రహ్మశాశ్వతమ్.
 వదన్తిపురుషవ్యాఘ్రకేశవంపురుషర్షభమ్” అనిఅచటనారాయణీయము
 నందలి 349 వ అధ్యాయమునందు “ఏవమేష మహాభాగపద్మనాభ
 స్సనాతనః” అని ఆరంభించి “ఏష వై తత్స్వరం బ్రహ్మవిజ్ఞేయోన
 చక్షుషా. ఏవమేతత్పురాదృష్టం మయా వై జ్ఞానచక్షుషా” అనువాక్య
 మునందు నారాయణునకు పరబ్రహ్మత్వము రెండు మారులుగా
 చెప్పబడినది అదే ప్రకారముగా నారాయణున కంటె పరమగువస్తువు
 లేదని నారాయణీయమునందలి 347 వ అధ్యాయమున “అవ్యక్తం
 పురుషేబ్రహ్మ నిష్కలే సంప్రలీయతే, నాస్తితస్మాత్పరతరః పురుషా
 ద్వైసనాతనాత్. నిత్యం హి నాస్తి జగతిభూతం స్థావరజంగమమ్.
 ఋతేతమేకం పురుషం వాసుదేవం సనాతనమ్” అని చెప్పబడినదే.
 తదుపాసకునకు మోక్షాభ్యుమగు పరమ ఫలావాప్తిమోక్షధర్మమునందలి
 219 వ అధ్యాయమునందు “భగవంతమజం దివ్యం విష్ణుమవ్యక్త
 సంక్షితం. భావేనయాంతికుద్ధాయే జ్ఞానత్పప్తా నిరాశిషః | జ్ఞాత్వాత్మస్థం
 హరించై న న నివర్తంతి తేవ్యయాః | ప్రాప్యతత్పరమం స్థానం

మోదస్తేక్షర మవ్యయమ్” అని చెప్పబడినది. అట్లే శాంతి పర్వము నందలి నారాయణీయమున 350వ అధ్యాయమున “చతుర్విధా మమ జనాభక్తా ఏవ హి యే శ్రుతం. తేషామేకానిన శ్చేష్ఠాస్తేచైవానన్య దేవతాః। అహమేవగతిస్తేషాంనిరాశీఃకర్మకారణామ్. యేతుశిష్టాశ్రయో భక్తాః ఫలకామాహి తే మతాః। సర్వేచ్యవన ధర్మాణః ప్రతిబద్ధస్తు మోక్షభాక్” అని ఇచట అర్జునుని ఎడల భగవద్వచనమున నాలుగు విధములగు భగవద్భక్తులలో నాలుగవవాడైన ప్రతిబద్ధశక్తినిర్దిష్టులగు జ్ఞానులకు మోక్షఫలావాప్తి స్పష్టమయినది. నారాయణునకే పర తత్వరూపతచే న్యాయానుగృహీత వేదాంతవాక్యసిద్ధత్వము చెప్పిబడి నది. మోక్షధర్మపర్వమునందలి 37వ అధ్యాయమున “తత్త్వంజిజ్ఞాస మానానాం హేతుభిస్సర్వతోముఖైః। తత్త్వమేకోమహా యోగీహరిర్నారాయణః ప్రభుః” అని అతనికి పరబ్రహ్మతోపపాదనకై అతనికి బ్రహ్మరుద్రాది సకలజగత్సమృత్వము చెప్పబడినది. నారాయణీయ మునందలి 350వ అధ్యాయములో “నమోఽతియశసే తస్మై దేవానాం పరమాత్మనే. నారాయణాయ విశ్వాయ నిర్గుణాయ గుణాత్మనే. యస్య ప్రసాదజ్ఞో బ్రహ్మరుద్రశ్చక్రకోధసంభవః। యోసౌ యోనిర్హిసర్వస్య స్థావరస్యచరస్యచ. అష్టాదశగుణం యత్తత్సత్త్వం సత్త్వవతాం వర. ప్రకృతిస్సౌ పరామహ్యం రోదసీయోగధారిణీ. ఋతుసత్యామరాజయ్యాలోకానామాత్మసంజ్ఞితా. తస్మాత్సర్వాః ప్రవర్తంతే సర్గప్రలయ విక్రీయాః తపోయజ్ఞశ్చయష్టాచ పురాణపురుషోవిరాట్. అనిరుద్ధ ఇతి ప్రోక్తోలోకానాం ప్రభవావ్యయః బ్రాహ్మీరాత్రిక్షయే ప్రాప్తేతస్య హ్యమితతేజసః ప్రసాదాత్ప్రాయురభవత్పద్మం పద్మనిభేక్షణ. తతో బ్రహ్మనమభవత్సతస్యైవ ప్రసాదజః। అహ్నః క్షయేలలాటాచ్ఛతతో

దేవస్య వై పథా. క్రోధావిష్టస్య సంజ్ఞై రుద్రసంహరకారకః” అని అర్జునుని గూర్చి కృష్ణునివచనము. అట్లే అచటనే 257 అగ్నియమున వై శంపాయనవచనము. “యత్కించదిహలోకోపై దేహబద్ధం విశ్వాపితే. సర్వం పంచభిరావిష్టం భూతై రిశ్వరబుద్ధిజైః | ఈశ్వరోహి జగత్సృష్టౌ ప్రబుర్నారాయణో విరాద్భూతాన్తాత్మవరదస్సగుణో నిర్గుణోఽపిచ. భూతవ్రీలయమత్యంత శుభుష్కృతమ. ధరణ్యామధినాయామ పునైకార్ణవేపురా. జ్యోతిర్భూతే జయేచాపి లీనేజ్యోతిషిచాసతే. వాయా చాకాశసంలీనే ఆకాశేచమనోజనయే. వ్యక్తేమనసి సంలీనేవ్యక్తేచావలీ క్తతాంగతే. అవ్యక్తే పురుషం యాతే పుంసి సర్వగతేఽపిచ. తమ ఏవాభవత్సర్వం న ప్రాజ్ఞాయత కించన. తమసోబ్రహ్మసంభూతం తమోమూలాపుతాత్మకం. తద్విశ్వభావ సంజ్ఞాతం హిరుషీం తసు మాశ్రితమ్. సోనిరుద్ధగతిప్రోక్తస్తత్ప్రేధానం ప్రచక్షతే. తదవ్యక్త మితిజ్ఞేయం త్రిగుణం నృపనత్తమ. విద్యాసహాయవాన్దేవో విష్వ క్సేనో హరిఃప్రబుః | ఆప్సేష్వ శయనంచ క్రే నిద్రాయోగముపాగతః. జగతశ్చింతయన్ సృష్టించిత్రాంబహుగుణోద్భవాన్. తస్యచింతయత సృష్టిం మహానాత్మ గుణస్సృతః | అహంకారస్తతో బ్రహ్మసతుచతు ర్ముఖః | హిరణ్యగర్భో భగవాన్సర్వలోకపితామహః” అని ఇచట అది సృష్టికర్తుత్వం నారాయణుని కేయని సృష్టముగా చెప్పబడినది. ఈ ప్రకారమిచటకూడా జగత్సృష్ట్యాభిధానము చూడదగినది. ఈజగత్సృష్ట్యుత్పవచనముచే జగత్కారణత్వ రూపబ్రహ్మలక్షణయోగముచూపించ బడినది. బ్రహ్మరుద్రాదులకు మోక్షధర్మవర్వమునందలి 206 వ అధ్యాయమునందు ఆయా అధ్యక్షప్రదత్వము చెప్పబడినది “అతః కృష్ణోమహాభాగః పునరేవయుధిష్ఠిర” అని ఆరంభించి “స ఏవం చతురో

వర్ణాన్ గమ త్పాద్యమహతప్యాః! అధ్యక్షం సర్వభూతానాం ధాతార
మకరోత్స్వయిం. వేదవిద్యా విధాతారం బ్రహ్మణమమితద్భూతిః. భూత
మాత్మగణాధ్యక్షం విరూపాక్షం చ సోఽస్మజత్. శాసితారంచ పాపానాం
పితౄణాం సమవర్తినమ్. అస్మజత్సర్వభూతాత్మా నిధివంచ ధనేశ్వరం
యాదసామస్మజన్నాథం వరుణం చ జలేశ్వరం. వానవం సర్వదేవా
నామధ్యక్షమకరోత్పృభుః” అని ఉన్నది. ఇచట ఉపకృమమునందు
“అధ్యక్షం సర్వభూతానాం ధాతారమకరోత్స్వయమమ్” అని చివర
“వానవం సర్వదేవానామధ్యక్షమ కరోత్పృభుః” అనియు బ్రహ్మ
వానపుల కచట అధ్యక్షీకరణ శ్రేవణమువలన మధ్యమమున కూడా
అధ్యక్షుని సృజించి నాడను వాక్యముచే అచట చట అధ్యక్షీకరణమే
వివక్షితమైనదని నిశ్చయించబడుచున్నది. నారాయణునకు బ్రహ్మ
బుద్ధాదులచే ఉపాస్యత్వము నారాయణీయము నందలి 350 వ అధ్యాయమునందు
చెప్పబడినది. “సబ్రహ్మకా స్పరుద్రాశ్చ సేంద్రాదేవాస్ప
మహర్షిభిః, అర్చయంతి సురశ్రేష్ఠం దేవం నారాయణం హరిమ్ భవి
ష్యతాం వర్తతాం చ భూతానాం చైవ భారత. సర్వేషామగ్రణీర్విష్ణు
స్సైవ్యః పూజ్యశ్చ నిత్యతః” అని పూర్వోక్తాధ్యాయమున చెప్పబడినది
ఇచట సురశ్రేష్ఠుడని అందరికీ అగ్రణీయనే విశేషణద్వయముచే
నారాయణునికి బ్రహ్మరుద్ధాదులచే సేవ్యతయందు అందరికంఠశ్రేష్ఠ
త్వమే నిమిత్తమనివ్యంజితమయినది. బ్రహ్మదులకు జగత్పూజ్యత్వ
జగదర్థితవరప్రదత్వము మొదలగు వరదాత్మత్వము అచటనే 357
అధ్యాయమునందు భగవద్వచనమునందు చెప్పబడినది అందువలన
“మయాస్పృష్టః పురాబ్రహ్మ మాం యజ్ఞమయజత్స్వయం। తత్త
స్మైవరాన్ప్రితో దత్తవానస్యనుత్తమాన్। మత్పుత్రత్వంచ కల్పాదౌ

లోకధ్యక్షత్వమేవచ. అహంకారకృతం చైవ నామపర్యాయవాచకం. త్వయా కృతాం చ మర్యాదాం నాతిక్రంస్యతికశ్చనత్వంచైవ వరదో బ్రహ్మన్ వరేఘ్నానాంభవిష్యసి. సురాసురగణానాం చ ఋషీణాం చ తపోధన. పితౄణాం చ మహాభాగ సతతం సంశితవ్రత. వివిధానాం చ భూతానాం త్వముపాసోభవిష్యసి. ప్రాదుర్భావగతశ్చాహం సురకార్యేషు నిత్యదా. అనుశాసన్వయ్యా బ్రహ్మన్నియోజ్యశ్చ సుతోయథా. ఏతాశ్చాన్యంశ్చరుచిరాన్భ్రహ్మణేమిత తేజసే. ఏవం రుద్రాయమనవేఞ్చాయామిత తేజసే. అహం దత్వావరాన్ప్రితో నివృత్తిపరమోభవమ్” అని.యున్నది. అట్లేఅచటనే 349 వఅధ్యాయమున దేవతలనుద్దేశించి భగవద్వాక్యము “ఏషలోకగురుర్భ్రహ్మజగదాది కరఃప్రభుః! ఏషమాతాపితాచైవ యుష్మాకంచపితామహః మయానుశిష్టోభవితానర్వభూతవరప్రదఃఅస్యైవచానుజోరుద్రోలలాటాద్య స్సముత్థితః! బ్రహ్మనుశిష్టోభవితా నర్వభూత వరప్రదః” అనియున్నది. ఇచట భగవదనుశాసనముచే బ్రహ్మకు సకలభూత వరప్రదత్వము స్పష్టమయినది. కాని నారాయణునకు ముముక్షూ పాస్యత్వము నారాయణీయమునందలి శ్వేతదీప్తవవాసి వృత్తాంతాదులందు ప్రవచించితమయినది. ముక్తప్రాప్యత్వము ముందుఉదాహరించబడినమోక్షధర్మపర్వాంతర్గతమయిన 302 వఅధ్యాయమునందలి “పరమా సాగతిః పార్థనిర్ద్వింద్వానాం మహాత్మనామ్” అనువచనమునందు స్పష్టముచేయబడినది. సత్వోత్కర్షాధాయక జాయమానపురుష విషయ దృష్టికత్వము 350 వ అధ్యాయమున చెప్పబడినది. “జాయమానం హి పురుషంయంపశ్యేన్మధుసూదనః! సాత్త్విక స్సతువిజ్ఞేయో భవేన్నోక్షార్థచింతకః” అను వాక్యముచే బ్రహ్మరుద్రాదులచే దుర్దర్శత్వము బ్రహ్మరుద్రాదిసకల చేతనాంతరాత్మత్వముఅకర్మవశత్వము,

వర్షశ్రేష్ఠశ్చ అనితరసాధారణ్యముచే మహాపురుషశబ్దవాచ్యత్వమును
 విడిచి అధ్యాయమునందు “న న శక్యస్త్వయా ద్రష్టుం మయా వైర్యా
 విపిసత్తమ. సగు జైర్నిర్గుణైర్విశ్నో జ్ఞానగమోహ్యసౌస్కృతః
 మహాంతరాత్మాతవవయే చాన్యేదేహి సంజ్ఞితాః సర్వేషాం సాక్షి
 భూతోఽపిన గ్రాహ్యాః కేనచిత్క్వచిత్ప్రసన్నపి శరీరరేషు న సలివ్యతి
 కర్మభిః తస్యైకస్య మహత్వం హి న చైకః పురుషస్ను తః మహా
 పురుష శబ్దం సలిఖ్యైకస్సనాతనః” అని రుద్రునుద్దేశించి చతుర్ము
 ఖోక్తిస్పష్టమయినది. సాంఖ్యయోగపాశుపతాది పంచసిద్ధాంతవర్యవ
 సానభూమిత్వం 359 వ అధ్యాయమునందు ప్రతిపాదితమయినది
 అవటినే సాంఖ్యయోగ పాంచరాత్ర వేదపాశుపతరూపములగు శాస్త్ర
 ములు ఏకతత్వ ప్రతిపాదన వరములూ లేక భిన్నతత్వప్రతిపాదన
 వరములూ అను జనమేజయుని ప్రశ్నకు సమాధానము చెప్పెడి
 వై శంపాయణునిచే చెప్పబోయెడి అర్థమునకు తనఅచార్యునిచే ఉపదే
 శించబడిన వరమరహస్యద్యోతనకై తనఅచార్యుడగు భగవత్స్వరూ
 పుడగు వ్యాసునకు నమస్కార పూర్వకముగా “సాంఖ్యం యోగః
 పాంచరాత్రం వేదాః పాశుపతం తథా. జ్ఞానాన్యేతాని రాజర్షేవిద్ధి
 నానామతాని వై” అని ఆరంభించి “సర్వేషుచ నృప శ్రేష్ఠజ్ఞానేష్యేతేషు
 దృశ్యతే. యథాగమం నిష్ఠానారాయణః ప్రభుః” అని చెప్పబడినది
 ప్రతిపచనశ్లోకమునకుగలఅర్థమిది. సాంఖ్యయోగాదులగు శాస్త్రములు
 ఆయా శాస్త్రప్రజ్ఞేత్పుబుద్ధిచే భిన్న భిన్నతత్వప్రతిపాదన వరములే.
 కాని న్యాయానుగృహీత ఆయా అగమవరామర్శమునందు అపౌరు
 షేయత్వముచే నిత్యనిర్దోషముచే ప్రబలితమములగు వాటియందు
 “సర్వంఖల్విదం బ్రహ్మ” “విశ్వమేవేదం పురుషః” “నారాయణ

వీవేదం సర్వమ్” మొదలగు శ్రుతులందు సాంఖ్యాది ఆయా
 ఆగమ ప్రతిపన్నములగు ప్రధానపురుష పశుపతులకు పరబ్రహ్మ
 భూత నారాయణాత్మకత్వ ప్రతిపాదన ధర్మనములైన కపిలహిరణ్య
 గర్భ పశుపతివ్రహ్మత్వముచేపొరుషేయతచే దుర్బలములగుఆయా
 ప్రతిపాద్య ప్రధానాద్యాత్మ భూతమునందు నారాయణుడే పరమ
 సానమును బదు నిద్ధాం ములకు కూడా నారాయణుడే పరమసాన
 భూమియని తెలియుచున్నది. బ్రహ్మరుద్రులకు నారాయణ ఇష్ట
 మార్గముచే సృష్టిసంహార కర్తుత్వము ఆరెండింటికి అచట నిమిత్త
 మాత్రత్వమును నారాణీయమున దలి వేరివ అధ్యాయమునందు
 “తతోబ్రహ్మసమభవత్సతస్యైవప్రసాదజః|అహ్మః క్షయేచలాటాచ్చ
 సుతోదేవస్యనైతథా. కోనా విష్టస్యసంజక్షే రుద్రసంహారకారకః|తౌ
 ద్వా విబుధశ్రేష్ఠౌ ప్రసారకోధజాశ్చభౌ. తదాదర్శిత వందానా సృష్టి
 సంహారకౌ. నిమిత్త మాత్రం కావత్య సర్వప్రాణీవరప్రదా” అను
 వాక్యమునందుసృష్టమ చేయబడినదిబ్రహ్మరుద్రులకు ముముక్షువులచే
 అనుపాస్యత్వం పరిమిత ఫలప్రదమనియు ఆ అధ్యాయమునందలి
 “బ్రహ్మణం శీతికంఠంచ యాశ్చాన్య దేవతాస్సృతాః| ప్రతిబుద్ధా
 నసేవేతం యస్మాత్పరిమితం ఫలమ్” అను వచనముచే సృష్టము
 చేయబడినది. బ్రహ్మరుద్రాదులకు తమోభి భూత మనస్కత్వావహ
 జాయమాన పురుష విషయదృష్టికత్వము వేరివ అధ్యాయమున
 “వశ్యతే న జాయమానం బ్రహ్మరుద్రోధవాపునః|రజసాతమసాచైవ
 మానసం సమభిప్లుత” అని చెప్పబడినది, ఉదాహృతవాక్యములందు
 నారాయణుని ఉద్దేశించి ప్రతిపాదితమయిన ధర్మములలో ఒక్కొక్కటి
 కూడా అన్నిటి కంటె పరత్వసాధనమునందు పర్యాప్తము, ఎందుకు

మరల కలిగినది. అట్లే బ్రహ్మరుద్రాదుల నుద్దేశించి చెప్పబడిన వాటిలో ఒక్కొక్కదానికి కూడా పరత్వవ్యావర్తనచే తదాశ్రయము లయిన బ్రహ్మరుద్రులన్నింటకంటె పరత్వాభావముసిద్ధము. అందు వలనచెప్పబడినరీతిగనే నారాయణునికి అందరికంటెపరత్వముశివునకు అతనికింటె అవరత్వమును ప్రతిపాదించి నారాయణుని యొక్క అపతార విశేషమునందలి శివపూజనమునందు ప్రతిపాద్యమానమయిన ఇది నారాయణునకు శివపూజనము ఎట్లుప్రమాణవిరుద్ధంని. నారాయణు కంటె అవరత్వం శివునకు పరత్వమును వ్యంజితము కాగలదు. ఒక వేళవారిద్దరకు పరావరభావము దెప్పక పూజ్యపూజకభావము ప్రతి పాదించినచో వ్యజ్యమయినప్పుటికి అప్పుడు పూజ్యునకు సరత్వం పూజకునకు అవరత్వమువచ్చును. ప్రకృతమునందు ఈ ప్రకారము కాదు. ఉపదర్శితరీతిచే నారాయణునకు అన్నివిధముల అందరికంటె పరత్వము ప్రతిపాదించుటవలన ఇచటపరబ్రహ్మత్వ సంభావనావహ మహిమ ప్రతిపాదనమాత్రము కాదు. కాని వస్తుతః అతనికి పర బ్రహ్మత్వమని చెప్పుటకు శక్యముగాదు. “తత్త్వం జిజ్ఞాసమానానాం హేతు భిన్నస్వతోముఖైః తత్త్వమేకోమహాయోగీ హరిర్నారాయణః ప్రభుః” అని ముందు ఉదాహరించిన వచనమునందు నారాయణుడే పరతత్వమని న్యాయానుగృహీత నిఖిలవేదాంతములచే నిష్పాదింప బడి యున్నాడని స్పష్టముగా ఉపదేశించినందువలన. ఇచట ఈ వచనమునందు హేతుపదముఅనుమాపకహేతుపరం కాదు జగత్కారణ భూతమయిన పరతత్వమునకు శాస్త్రైక ప్రమాణకతవలన శాస్త్ర యోనిత్వాధికరణమున సమర్థతమై యున్నందువలన. మరియు న్యాయపరమైయుండుట వలన. వ్యాయమునకు ప్రమాణాను

గ్రాహకతచే అర్థసాధకత్వం అంతియే కాని స్వయముగా లేదను హేతు
పదముచే ఇచట వేదాన్తాభ్యా ప్రమాణసిద్ధము అను ఉక్తవచ
నార్థము నిష్పద్యమానమగుచున్నది. అందువలన నారాయణుడే పర
తత్త్వమను నీ అర్థమునందు ప్రబలి ప్రమాణ ఉపపత్తి ఇచట ఉప
దిశ్యమాన మగుటచే నారాయణునకు పరబ్రహ్మత్వ సంభావనావహ
మహిమ ప్రతిపాదన మాత్రమే కాని అతనిపరబ్రహ్మత్వమను ఉక్తి
మహాసాహసమేకాదు.

“తత్త్వజిజ్ఞాసమానానామ్” అను అంశమిచట గమనింపదగినది.
“అలోఽద్య సర్వశాస్త్రాణి” అను ఉదాహృత శ్లోకద్వయముచే నారాయణు
నకే పరతత్త్వతచే అతని ధ్యేయతకే విచారనిష్పన్నతను చెప్పెడి
భగవంతుడగు వేదవ్యాసునిచే నారాయణ పరత్వమునందు వివదమా
నములగు వాటికి తదన్యపరత్వవాదులకు ప్రతివాదేత్వమును చెప్పి
తదుత్త్రేక్షిత హేతువుకు ఆభాసతాసూచన పురస్సరము తదీయకోలా
హలము నంతటికీ కూడా నిరస్తమనునది మాకు ఇచట కొంచెము
కూడా బదులుచేప్పుటకు మిగులకున్నది. వేయిమాటలేల? వేశేషించి
పశుపతియొక్క జగత్కారణతను ప్రతిపాదించుచున్న పాశుపతాగమ
మునకు కూడా నారాయణునియొక్క నీష్ఠకు నిష్ఠానిర్ణయాధ్యాయమున
జుండు ఉదాహరింపబడిన ప్రతిపాదించిన వేదవ్యాసునిచే శివునకు
పరత్వకథ దూరముగా తొలగించదగించదగినదే. మరియు భగవంతు
నకే చెప్పినప్పుటికి అపూజ్యత్వమగువాచ్యముచే దానివలన శివునకు
పరత్వవ్యక్తి ప్రత్యాశ సుదూరనిరస్తము. మహాభౌరతము నందలి
శాంతిపర్వగత నారాయణీయ శివో అధ్యాయమున కృష్ణునిచే చేయ

బడిన శివపూజ శివాంతరాత్మయగు తనకే ఆ పూజ అని చెప్పబడినది. అవట అర్జునుని ఉద్దేశించి భగవంతుని వాక్యము లిట్లుయున్నవి. “కవర్ధి జటిలో ముండః శ్మశానగృహసేవకః। నారాయణాత్మకోజ్ఞేయః పాండవేయః యుగేయుగే. తస్మిన్హి పూజ్యమానే వై దేవ దేవే మహేశ్వరే. సంపూజితో భవేత్పార్థదేవో నారాయణః ప్రభుః। అహమాత్మా హి లోకానాం విశ్వేషాం పాండునందన. తస్మాదాత్మానమేవాగ్రగీరుద్రం సంపూజయామ్యహమ్. యద్యహం నార్చయేయం తై ఈశానం వరదం శివమ్. ఆత్మానం నార్చయేత్కశ్చిదితిమేభావితం మనః, మయా ప్రమాణం హి కృతం లోకస్సమనువర్తతే. ప్రమాణాని హి పూజ్యాని తతస్తంపూజయామ్యహమ్. న హి మే కేనచిద్దేయో వరః పాండవనన్దన. ఇతిసంచిన్త్యమనసా పురాహంరుద్రమీశ్వరమ్. పుత్రార్థమారాధితవానహ మాత్మానమాత్మనా. నహి విష్ణుః ప్రణమతికస్మైచిద్విబుధాయవై. ఋతే ఆత్మానమేవేతితతోరుద్రంభజామ్యహమ్. స బ్రహ్మకాస్సరుద్రాశ్చ పేంద్రాదేవాస్స హర్షిభిః। అర్చయన్తి సురశ్రేష్ఠం దేవం వారాయణం హరిం. భవిష్యతాం వర్తతాంచ భూతానాంచైవభారత. సర్వేషామగ్రగణీర్విష్ణుస్సేవ్యఃపూజ్యశ్చ నిత్యశః” అనియున్నది. ఇచటి ప్రకరణము నందు అర్జునుడు భగవంతుని నామములకు నిరుక్తి అడుగగా భగవానుడగు కృష్ణుడు అతనికి తన పేర్లనిరుక్తిని చెప్పుచూ మొదట తనకు బ్రహ్మరుద్రాది సకల జగత్సృష్టత్వమును చెప్పుకొనెను. అట్లు చెప్పకున్నచో ఒకవేళ నీవురుద్రాదుల కుస్రవ్వవై నచో అప్పుడు నీవు పుత్రునికై శివారాధన ఎందుకు చేసితివి అని అర్జునునికి శంకకలుగకూడదనిదానిని పరిహరించుటకై తానుచేసిన శివారాధనతత్వమును “కవర్ధిజటిలోముండః” అను

శ్లోకముచే చెప్పెను. అవాప్త సకలకాముడైన ననే గుంపరిచేతను వరము ను
గైకొనవనిలేదు. అయినప్పుటికి ఒక పేళనేను శివుని ఆరాధించి అతని
నుండినేను ఒకానొక వరమును తీసుకొనక పోయినచో అప్పుడు శివుని
ఆరాధించి లోకమున అతనినుండి ఎవడును వరమును కోరలేదు. నన్ను
నుసరించి యే కదా? లోకము ప్రవర్తిల్లుచున్నది. అందువలన లోక
ప్రవర్తనార్థమై ముందుగనేనేను శివునారాధించి యున్నాను. నాజేతయు
బడిన ఈ ఆరాధనము శివాంతరాత్మయే నా ఆరాధనమే. ఎందువలననగా
ఇతడు బ్రహ్మరుద్రాదులకందరికీ నే ఆరాధ్యుడనునాకెవ్వడును ఆరా
ధ్యుడులేడు. అందువలన అందరినీ అంతరాత్మననేను శివుని అంత
రాత్మను నా అంతరాత్మగనే భావించి ఆరాధించుచున్నానని తాను
చేసుకొన్న శివారాధన తత్వము వివంతుకే చెప్పబడింది. “అహ
మాత్మానమేవాగ్రేరుద్రం సంపూజయామ్యహమ్” అను శ్లోకమునందు
రుద్రాత్మ అను పదమునకు రుద్రశరీరమగునన్ను అని అర్థము.
“అహ మాత్మా హి లోకానాం విశ్వేషాం పాండునన్దన” అను ఆ పూరా
ర్థమునందు భగవంతుని సర్వాంతరాత్మత్వమునకు సర్వశరీర
కత్వ పర్యవసితము చెప్పబడియున్నది. ఈ ప్రకారముగా మహా
భారతమున ప్రతిపాదించబడిన శివపూజనం శివాంతర్వామి స్వపూజ
నమే అని ఆశివపూజచే శివునకు భగవదపేక్షపరత్వసిద్ధి ఎట్లు? అనగా ఇచట
పుత్రార్థము నేను ఆరాధించినవాడను అత్తను అత్తచే అనెడి ఈ అన్యార్థ
ర్థము కూడా భగవత్కృతమగు ఏ శివారాధన యున్నదో అని అంతయు
అతని ప్రదర్శనార్థమే అని తెలియుచున్నది. “న హి మే కేనచిద్దేయో
వరః పాండవనన్దనేతి” “న హి విష్ణుః ప్రణమతి కస్మై చిద్విబుధాయ చ”
అను వీటికి సర్వత్ర సమత్వముండుట వలన. దీనిచే ఆదిపర్వము
నందలి సుభద్రాపరిణయప్రస్తావమునందలికైలాస యాత్రయందును

మైనాకుని యందు ఇతరత్రా అచటచట మహాభారతమున పృతిపాదిత
మైన భగవంతుడగు కృష్ణుని యొక్క పూర్వావతారములచే చేయబ
బడిన శివపూజనము తత్ ప్రోత్సాహముయొక్క తత్వమువాఙ్మతమైనదని
వాటిచేత శివునకు పరమాత్మ కంటె పరత్వసిద్ధిలేదనియు తెలియు
చున్నది. ఇచట భగవంతుని శివారాధనయందు లోకముల ప్రవర్తనం
పృతిపాద్యమానము శివునకు భగవంతుడిచ్చిన వర విశేషపాలనా
ర్థమనియే నిశ్చయింపబడుచున్నది. శివునకు భగవంతుడిచ్చిన వర
దానం నారాయణీయమందలి 57 వ అధ్యాయమునందు “ఏవం
రుద్రాయ మనవే ఇన్ద్రాయామిత తేజసే అహం దత్వావరాన్ప్రీతో
నివృత్తిపరమోభవమ్” అనిచెప్పబడినది. ఒకవేళ ఇచటభగవంతుడు
శివునకు వరమిచ్చియున్నాడు అను ఈ మాత్రముచెప్పినప్పుటికి
ఇలాంటివరములు ఇవ్వబడలేదు అయినప్పుటికి శ్రీవారాహరుద్ర గీత
లందు “ఏవముక్తేపునర్వాక్యమువాచో మావత్తిస్తదా. అన్యం దేహి
పరందేవప్రసిద్ధంసర్వజంతుషు. మర్త్యేభూత్వాభవాన్దేవమామారాధయ
శేషవ. మాంవహస్వచ దేవేశ వరం మత్తోగృహణచ. యేనాహం
సర్వదేవానాంపూజ్యాపూజ్యతమోభవే శ్రీభగవానువాచ :-దేవకార్యావ
తారేషు మానుషత్వముపాగతః। త్వామేవారాధయిష్యామిత్వమేవవరదో
భవ” అనుచోట నా యొక్క సర్వలోక పూజ్యతాసిద్ధికై ఆయాఅవ
తారములందు నీచే నాపూజనకార్యము నా వలన వరమును పొంద
వలసినదని భగవంతుని వరదాన పృతిదా మిచట సామాన్యముగా
పరించిన వరమునకు అట్టి విశేషము నందు పర్యవసానమై నందున
న్యాయమువలన అట్టివరమే రుద్రునకు భగవంతునిచే ఇవ్వబడి
నదని తెలియుచున్నది. అందువలన తనచే యివ్వబడిన అట్టివరపాల

సార్థమే భగవత్కృతమని లోకముల శివపూజనమునందలి ప్రవర్తన మని చెప్పడముయుక్తము. దీనివలన భగవంతునిస్వానుష్ఠానముచే లోకముల శివారాధనమునందలి ప్రవర్తనము వస్తుతః శివునియొక్క విశ్వారాధ్యత్వ విశ్వాధికత్వభ్యావనమనునది తొలగింపబడినదిఅట్లుయి నచో“న హివిష్ణుః ప్రణమతి కస్మైచిద్విబుధాయ వై” అనియుండుట వలన అత్మనందలి అత్మనుపుత్రార్థమై నేను ఆరాధించితిని అనుకృతి విరోధముండుటవలన అది తొలగింపబడినది. ఒకవేళమహాభారతము నకే శివునకు వరభావచ్ఛాయానుసారములగు కొన్నివాక్యములు లభించుచున్నప్పటికి అవి నారాయణ వరత్వప్రతిపాదక వచనా విరోధముచేతనే తీసికొనదగినవి. దానికన్నవివరీతముఏమియుఁడ రాదుకదా! అని శంకించరాదు. నారాయణ వరభావ ప్రతిపాదనవచ నములకు వరతత్వనిర్ధారణ తాత్పర్యముచే ప్రవృత్తమగు వాటికి ఒలియస్త్వముచేత తదవిరోధముచే ఇతరవాక్యముల నేతవ్యతయే న్యాయముగా ఁడుటవలన అవి అట్లు తీసికొనదగినవి. అట్లయినచో తత్త్వం జిజ్ఞాసమానానామ్” మొదలగు ముందు చెప్పబడినవచనము లకు అట్టి వరత్వ నిర్ధారణ వరత్వము సువ్యక్తమే. అట్లే మోక్షధర్మ వర్వమునందలి నారాయణీయము నందలి శ్లోక వ అధ్యాయము నందలి “బహవః పురుషా బ్రహ్మన్నుతాహో ఏక ఏవ తు. కోహ్యత్ర పురుషశ్శ్రేష్ఠః కోవాయోనిరిహోచ్యతే” అనుజనమేజయుని ప్రశ్న నారంభించి “బహూనాంపురుషాణాం చ యధైకాయోనీరుచ్యతే. తథా తం పురుషం విశ్వమ్యాస్వామి గుణాతిగమ్” అని పై శంపాయమని ప్రతివచనమును పురస్కరించుకొని “తత్రయఃపరమాత్మాహి ససైత్యో నిర్గుణస్సృతః! సతునారాయణో జ్ఞేయస్సర్వాత్మా పురుషోహి సః” అను

ప్రతివచన ప్రకారము బ్రహ్మరుద్ర సంవాదముఖముగా చూపబడినది. వీటి యొక్క ప్రశ్న ప్రతివచనముల అర్థము ముందుగనే వివరింపబడినది. ఇచట తత్త్వబుభుక్షతచే సామాన్యముగా ప్రవృత్తమయిన ప్రశ్నకు నారాయణాఖ్య విషయము సమాధానము చెప్పబడినది. అందువలన వరతత్త్వ నిర్ధారణ తాత్పర్యముచే ప్రవృత్తమయిన సందర్భము వ్యక్తమయినది. అట్లే అచటనే 359 వ ఆధ్యాయమునందు “సాంఖ్యయోగః పాంచరాత్రం వేదారణ్యకమేవచ. కిమేతాన్యేకనిష్ఠానివృధజ్ఞిష్ఠానివామునే” “అనుజనమేజయ ప్రశ్న సామాన్యమునకు “సాంఖ్యయోగః పాంచరాత్రం వేదాః పాశుపతంతథాజ్ఞానాన్యేతానిరాజేన్ద్ర విద్ధినానామతాని వై. యథాగమం యథాన్యాయం నిష్ఠానారాయణః ప్రభుః। నచై నమభిజానన్తి తమో భూతా విశంపతే. తమేవ శాస్త్రకర్తారః ప్రవదన్తిమనీషిణః। నిష్ఠా నిరాయణ మృషిమ్ నాన్యోస్తితిచ వాదినః।” అని విశేషవిషయ పై శంపాయన ప్రతివచనముచే సర్వశాస్త్రములందును నారాయణ నిష్ఠత్వము ప్రవదర్శింపబడినది. ఇచటయును తత్త్వబుభుక్షామూలక సామాన్య ప్రశ్న విశేషవిషయ ప్రతివచనములచే తత్త్వనిర్ధారణతాత్పర్యము స్పష్టికృతమయినది. అదే విధముగా “మత్తోన్యానిచతేజస్సు పాఖ్యానశతానివై. యానిత్రతాని సర్వాణితేషాం సారోయముద్భవతః। సురాసురైర్యధారాజన్నిర్మధ్యామృత ముద్భవత్. ఏవమేతత్పురావిప్రైః కథామృతమిహోద్భవత్” అను భీష్మవచనములచే “ఇదం శత సహస్రస్యాద్ధి భారతాఖ్యాన విస్తరాత్. ఆ మధ్యమతిమంధేనజ్ఞానోదధిమనుత్తమమ్. నవనీతం యథా దధ్నోమలయాచ్ఛందనంయథా. ఆరణ్యకంచ వేదేభ్యః ఓషధీభ్యోఽమృతం యథా. సముద్భవ మిదం బ్రహ్మ

న్కథామృతమనుత్తమమ్” అను జనమేనజయ వచనములచే మహా
 భారతసారత్వముగా చెప్పబడిన నారాయణీయోపాఖ్యానమునందు
 “గృహస్థోబ్రహ్మచారివా వానప్రస్థోఽధభిక్షుకః య ఇచ్ఛేత్పిత్తిమాస్థా
 తుం దేవతాం కాంయజేతసః ముక్తశ్చకాం పతింగచ్ఛేత్ మోక్షశ్చైవ
 కిమాత్మకః” అనియుధిష్ఠిరునిచే ముముక్షువులదేవతావరుః ముక్తునిచే
 పొందదగినదేదీ? అను తత్త్వబుభుక్షుచే సామాన్యముగా ప్రశ్నింప
 బడిన ఉపరిచరవసుశ్వేతద్వీపవాసివృత్తాంతాదులచే “తతస్త్రిగుణ్య
 హీనాస్తే పరమాత్మానమజసా. ప్రవశింతిద్విజశ్రేష్ఠాః క్షేత్రజ్ఞం
 నిర్గుణాత్మకమ్. సర్వావాసం వాసుదేవంక్షేత్రజ్ఞం విద్ధితత్త్వతః. యం
 ప్రవిశ్య భవన్తీహ ముక్తాభారతసత్తమ సర్వాసుదేవో విజ్ఞేయః పర
 మాత్మాననాతనః” అనువచనములచే ముముక్షువుచే యజనముచేయు
 బడువాడును ముక్తప్రాప్యడును వాసుదేవుడను ప్రతివచన దర్శన
 మున కూడా పరతత్త్వగోర్ధారణమనునదిపరత్వం. ఈఉపాఖ్యానము
 నకు ఇదిదుష్పరికమృమే. ఈవిధముగా మోక్షధర్మపర్యమునందలి212వ
 అధ్యాయము నందలి గురుశిష్యసంవాదమున “కుతశ్చాహం కుతశ్చ
 త్వం తత్సమ్యగ్భూహి తత్త్వతః” అనిశిష్యుడు సామాన్యముగా
 అడుగగా “శృణుశిష్యమహాప్రాజ్ఞ బ్రహ్మగుహ్యమిదం పరమ్. అధ్యా
 త్మసర్వ విద్యానామాగమానాం చ యద్వసు. వాసుదేవస్సర్వమిదం
 విశ్వస్య బ్రహ్మణోముఖమ్. పురుషంసనాతనం విష్ణుం యం తం వేద
 విదోవిదుః| సర్గప్రలయకర్తార అవ్యక్తం బ్రహ్మశాశ్వతమ్” అని
 గురువుచే ప్రతివచనము చెప్పబడినందున ఈసంవాదమునకుఅనన్య
 పరత్వదురపహ్నవత్వమున్నది. ఈ విధముగా ఇతరములయిన
 సామాన్యప్రశ్న విశేషోత్తర రూపములగు సంవాదములు కూడాఇచట

గమనించదగినవి. వీటికి సామాన్యముగా పరతత్త్వప్రశ్నయందు విశేషోత్తర రూపతచే పరతత్త్వనిర్ధారణ తాత్పర్యము అకామముచే కూడా స్వీకరింపదగినది. కాని ఇట్టి విధములయినవి శివపరభావప్రతిపాదనచ్చాయానుసారములు. అందువలన నారాయణ పరభావప్రతిపాదకవచనములకు అనన్యపరత్వముచే ప్రబలముగా శివపరభావప్రతిపాదనచ్చాయానుసారములగు వచనములు తదవిరోధములు తీసికొనదగినవికావు. అందువలన శివునకు పరబ్రహ్మత్వసంభావనావహమాత్యవిశేష ప్రతిపాదనముచేతత్తుప్తి పరకములగునవి అవచనములని తెలుసుకోదగినది. అందు వలననే మహాభారతమునందు ఆయా చరితములచే ప్రసక్తమగు భగవంతుని అవకర్షణమునకు పరిహార వర్ణనము శివావకర్షణము యొక్క ఆ అవర్ణనమును పొందుచున్నది. ఉద్యోగపర్వము నందలి 67 అధ్యాయమునందు భగవంతుని యొక్క అవకర్షణకావహములకు అచరితములకు ఆసుర మోహ నార్థతోపదేశమచే భగవదవకర్షణకాపరిహారమున్నది. “కాలచక్రం జగచ్ఛక్రంయుగచక్రం చకే శవః | అత్మయోగేన భగవాన్పరివర్తయతేనిశమ్. కాలస్యహి చమృత్యోశ్చ జంగమ స్థావరస్యచ ఈశతే భగవానేకస్సత్య. మేతత్ప్రవీమితే ఈశన్నపిమహాయోగీనర్వస్య జగతోహరిః | కర్మాణ్యారభతేకర్తుంకినాశ ఇవ దుర్బలః. తేనవంచయితే లోకాన్ మాయాయోగేన కేశవః. యే తమేవప్రపద్యంతే నతే ముహ్యన్తిమానవాః” అని వర్ణించబడలేదు అందువలన శివపరభావమునకుతాత్పర్యవిషయత్వమునందుశంకించబడిన తదవకర్షణపరి హారముయొక్క అవశ్యవక్తవ్యతచే తదనుక్తికి భగవంతుని యొక్క శంకితావకర్షణపరిహారోక్తికి భగవత్పర భావమే మహాభారత తాత్పర్యమని సుదృఢముగా తెలియుచున్నది.

మహాభారతమునందలి ఆత్మద్వైతము నకే వ్యాసాభిమతాక్తి యుండుటవలన ఆత్మభేదము యొక్క ఆత్మలందు నారాయణునకు అందరికంటె పరత్వము అను మహాభారతము యొక్క తాత్పర్య విషయతోష్ట ఎట్లుకుదురుచున్నది? అని ప్రశ్నించినచో “బహవః పురుషా బ్రహ్మన్న తాహో ఏకవీవ తు” అనుజనమేజయుని ప్రశ్నయందే “బహవః పురుషారాజన్ సాంఖ్యయోగ విచారిణామ్. నైతి ఇచ్చన్తి పురుషమేకం కురుకులోద్వహ” అను పరమశమును ఉపన్యసించి “బహూనాం పురుషాణాం హి యద్దైకాయోనిరుచ్యతే. తథాతంపురుషం విశ్వమాఖ్యాప్యమి గుణాతిగమ్” అనుశ్లోకముచే “సవావిష పురుషోఽన్నరసమయః” అను శ్రుతిదర్శనమువలన పురుషశబ్దాభిలిష్యమానములగు శరీరములకు ఏ ప్రకారముకే పృథివీయోని యున్నదో అదే సర్వశరీరభావముచే అవతిష్ఠమగుచున్నది. అట్లే ఒకే పురుషునికి విశ్వమునకు సర్వజీవ భారముచే అవతిష్ఠమానమును చెప్పుచున్నానని స్వమతమును తెలిపి “సమానతస్తు యద్వ్యాసః పురుషైకాత్మ్యముక్తవాన్ తత్తేహంసం ప్రవక్ష్యామి ప్రసాదాదమితోజనః” అను శ్లోకముచే తనచే ప్రతిజ్ఞాతమయిన మతమునకు వ్యాసమతత్వము ప్రదర్శితమయివది.

ఈశ్లోకమునందు “పురుషైకాత్మ్యమును చోట ఐతాత్మ్య శబ్దమునకు ఏకశ్చాసౌవాత్మాన ఏకాత్మా, తస్యభావః ఐకాత్మ్యమ్ అను పుష్పత్తిచే ఏకాత్మత్వము అని అర్థము. అందు వలన పురుషులయొక్క ఐకాత్మ్యము అనుదానిచే సమస్త ఆత్మల యొక్క ఏకాత్మత్వ ప్రతిపాదనమువలన ఆత్మద్వైతమే పురుషైకాత్మ్య శబ్ద

ర్థముకాని ఇతర ఆత్మలయొక్క అంతర్యామిత్వం కాదు. ఎందుకగా
 ఇచట అడుగటడని ఉత్తరత్వావత్తియున్నది కావున. మరియు ఆత్మ
 బహుత్వమునకు పరమతత్వోక్తి విరోధ ప్రసంగముండుటవలన.
 అందువలన కొన్నికోశములలో పురుషైకత్వం చెప్పియున్నాడు
 అను పాఠమేకనుపించుచున్నది. పురుషైకత్వమును దానికి పురుషుల
 యొక్క ఏకార్థవత్వ అను అర్థముసంభవదుక్తికము కాదు. అందువలన
 ఒకానొక పారానురోధముచేత పురుషైకత్వమును పారము నందు
 కూడా ఆత్మైక్యమే తదర్థమని ఆశ్రయింపదగినది. “మమాంతరాత్మా
 తవచ” అను ఉత్తరశ్లోకమున అంతరాత్మపదం స్వరూపవరమనితెలు
 సుకోదగినది. అందువలన ఆత్మద్వైతమే వ్యాసాభిమతమను ఉదా
 హృత ప్రతిపచనముచేసిదింబినదన్నచో ఇచటమేమిట్లుచెప్పుచున్నాము
 ఇచట కేవలము ఆత్మైకత్వబహుత్వ మాత్ర విషయప్రశ్నయేకాదు.
 మరేదియనగా ఇచట జగదుపాదాన పురుష విశేషవిషయముకూడా
 యున్నది. ఏ యోని ఇచటి చెప్పబడినదను ప్రశ్నవాక్యమునందు
 దర్శనమువలన అతనికి ఈ ఉపాదానకారణము అను పురుషప్రశ్నికు
 ప్రతిపచనమువలననే ప్రశ్నయంతకు సమాధాన మీయబడుచున్న
 దని తెలిసికొని ఆ ప్రశ్నను తిరిగి పలికెడి వైశంపాయనునిచే “బహూ
 నాం పురుషాణాం హే యధైకాయోనిరుచ్యతే. తదాతం పురుషంవిశేష
 మాఖ్యాప్యామిగుణాతిగమ్” అను శ్లోకముచే దేనిచే అకారణోపాదాన
 కారణ భూతుడగు ఏ పురుషుడున్నాడో ఆకారముచే ఆ పురుషునిచెప్ప
 బోవుచున్నాను అని ప్రతిజ్ఞచేసి ఆ ఆకారము విశ్వశరీరత్వమని విశ్వ
 మని విశేషముగా తెలిపి తనఉక్తియందు ఉపాదానకారణము యొక్క
 విశ్వశరీరకత్వమునందు ప్రమాణ సంప్రదాయ ప్రదర్శనచే అతని^{కీ}

ప్రామాణికతను ఆవిష్కరించుటకు ఇది చెప్పబడినది. “ఇదం పురుష సూక్తం హి సర్వ వేదేషువర్యతే. ఋతం సత్యంచ విఖ్యాతమ్ పిసిం హేన చింతితమ్” అని ఆరంభించి సంక్షేపముగా వ్యాసుడు పురుషైకత్వమును చెప్పుచున్నాడని తెలియుచున్నది. పురుషసూక్తము నందు “పురుష ఏవేదంసర్వమ్” అను సామానాధికరణ్యముచే జగదుపాదాన పురుషునకు విశ్వశరీరకత్వము చెప్పబడినది. దీనిచే తనచే చెప్పబడిన అర్థమునందు ప్రమాణం చూపించబడినది. “సమానతస్తుయోద్వ్యాసః” అచటసంప్రదాయము ప్రదర్శించబడినది. అందువలన పురుషైకత్వ శబ్దమునకు పూర్వోక్తార్థకత్వముచే అసృష్టోత్తరత్వప్రసంగమున్నది. ఆత్మబహుత్వమునకు పరమతత్వోక్తి విరోధప్రసంగమునులేదు. “బహవః పురుషాః సాంఖ్య యోగవిచారిణామ్” అనుచోట స్వతంత్ర పురుష బహుత్వమునకే సాంఖ్యాది అభిమతత్వోక్తియొన్నది. అట్టి విధమగు పురుషబహుత్వమునకు పరాభిమతమును “బహూనాం పురుషాణాం హి యదైకాయో నిరుచ్యతే తథాతం పురుషం విశ్వమాఖ్యాస్వామి” అనుచోట చాలమంది పురుషులకు ఏదేని ఒక పురుషకార్యతయొక్క స్వమతత్వముచే తెలియుచున్నది. అట్టి విధమగు ఉక్తిచేతనే కారణపురుషునకు స్వతంత్రత్వం కార్యభూతములగు పురుషులకు తత్పరతంత్రీత్వమును సిద్ధించుచున్నది.

అనేకమంది పురుషులకు అను అర్థాంతరకల్పన అయుక్తమని కొందరు చెప్పెదరు. “బహవః పురుషాః బ్రహ్మాన్ బహవః పురుషాః సాంఖ్య” అను శ్లోకమంగు ముందు వెనుకలనున్న పురుషశబ్దమునకు చేతన పరత్వదర్శనముచే మధ్యనుండెడి పురుషశబ్దమునకు కూడా తత్పరతయే

న్యాయముగానున్నందువలన “యధైకయోని రుచ్యత” అనుచోఁ
 వృధివీపదాద్యాహార ప్రసంగముండుటవలన అది అయుక్తము.
 మరియునిచట చెప్పదగిన దంతయు ముందుగనే చెప్పబడినది
 “అందువలన సమాసతస్తు యద్వ్యాసః” అను శ్లోకమునందు పురుషైక
 త్వమనికాదు. “యదిచ తస్మిన్నాపైష్యగ్రహః తదా బహవః పురుషా
 బ్రహ్మన్” అను ప్రశ్నశ్లోకమునందు పురుషషదం స్వతంత్ర పురుష
 వరము. అందువలన అనేకులుస్వతంత్రులారేకఒక్కడే స్వతంత్రుడా?
 ఒక్కనికే స్వతంత్రమన్న వక్షమున అతడెవరు? అని ప్రశ్నశ్లోక
 ధర్మము. “బహవః పురుషాః రాజన్” మొదలయినది ఇచట సమాధాన
 ముగా యున్నది. సాంఖ్యాయోగములు అనేక మంది పురుషులకు
 స్వతంత్రత్వమునురుకోచుకోన్నవి. ఒకనికిస్వతంత్రత్వము ఇతరులకు
 పరతంత్రత్వము కాదని వారిభావము అనేకమంది పురుషులకు కారణ
 భూతుడైన ఏపురుషుడున్నాడో ఏ ఒక్కడు స్వతంత్రుడుగా ఉన్నాడో
 ఇతరులు ఎవరికి స్వతంత్రులుగా ఉన్నారో అట్టి పురుషుని గూర్చి
 చెప్పబోవుచున్నానని ప్రతిజ్ఞాశ్లోకధర్మము. ఈ విషయమునందుసాంఖ్య
 దులకు వ్యాసునికి వివ్రతివత్తిని చూపించుచూ “ఉత్సర్గేనాణావవాదేన”
 అను వాక్యముచేతను “సమాసతస్తుయద్వ్యాసఃపురుషైకత్వము క్తవాన్”
 అనుశ్లోకముచేత సిద్ధాంతముచెప్పబడినది. అందువలన స్వతంత్ర
 పురుకతత్వైం వ్యాససిద్ధాంతమత వ్రతివచనార్థము. అనేకమంది పురు
 షులలో ఒకడుస్వతంత్రుడు ఇతరులు అతనికి పరతంత్రులు అనే అర్థ
 మును దృఢీకరించుటకు స్వతంత్రదేవతా విశేషమును నిర్ధారించుటకు
 బ్రహ్మరుద్రసంవాదోదాహరణమున్నది. అచట “మమాంతరాత్మాతవ”
 అనువాక్యముచే బ్రహ్మరుద్రులకు ఏకపురుషనియామృత్వయుక్తిచే

అతనికి నారాయణాభ్యుదేవతా విశేషరూపత్వమును స్పష్టమని ఉక్తార్థ దృఢీకరణ సిద్ధియనుటలో విరోధమేదియును లేదు. లేక అంశట పురుష పదం చేతన మాత్రపరమే. పృశ్నయను ఆత్మనానాత్వైకత్వాది విషయమే. ప్రతిపచనమునందును “బహవః పురుషారాజన్” అను శ్లోకముచే సాంఖ్యాదులయొక్క పురుషనానాత్వాభ్యుపగమం యోని భూతప్రతిష్ఠ పురుషానభ్యుపగమమును ప్రదర్శించి “బహూనాం పురుషానామ్” అను శ్లోకముచే ఆత్మనానాత్వమునకు స్వమతత్వప్రదర్శన పూర్వకముగా అనేక మంది పురుషులకు దేవాదిభావమును పొందు వారలకు ఒకే యోని ప్రతులందు చెప్పబడుతున్నది ఏ ప్రకారము చెప్పబడుచున్నదో అదే విధముగా ఆయోనిభూతమగు విశ్వము దేవాది రూపముచే అవస్థితమని తెలియుచున్నది. అట్లయినప్పటికి గుణము లనతిక్రమించెడి సత్వాదిగుణత్రయరహితమగు పురుషుని చెప్పబోవు చున్నానని ప్రతిజ్ఞచేసి పురుషనానాత్వమునందు దేవాది భావావన్న పురుషునికి యోనిభూత పురుషునకు పరస్పరభేదముచే “పురుషం విశ్వమ్” అని ఎట్లసమానాధికరణ నిర్దేశము? ఆ ప్రకారమగు నిర్దేశము వాటియొక్క ఐక్యమునిందు ఎట్లుపొసగును? అని జిజ్ఞాసరాగా “సమానతస్తుయద్వ్యా సః పురుషైకత్వముక్తవాన్ తత్తేహం సంప్రప వక్ష్యామి” అనుశ్లోకవాక్యముచే పురుషుడేవిశ్వం, విశ్వమేపురుషుడు, పురుషుడే ఈసర్వం అను సమానాధికరణ నిర్దేశవిషయమగు యోని భూతపురుషైకత్వం వ్యాసునిచే ఏ ప్రకారము చెప్పబడినచో అదే చెప్పబోవుచున్నాను అని ప్రతిజ్ఞచేసి పురుషుని చెప్పబోవుచున్నాను అని ప్రతిజ్ఞాత పురుషవిశేష్యక్తికరణకౌఠికై అతనిని నీకునేనులెన్నగా చెప్పబోవుచున్నాను అని ప్రతిజ్ఞాత సామానాధికరణ్యోపపాద వ్యక్తి

కరణమున కై బ్రహ్మరుద్రసంవాదమును చెప్పి “మమాంతరాత్మతవచయో
 చాన్యేదేహసంజ్ఞితాః” అను బ్రహ్మవచనముఖముగా అంతటా అంతరాత్మత
 చే అవస్థానమే ఆయా సామాన్యాధికరణనిబంధనము చెప్పబడినది. అందు
 వలన అన్ని వస్తువులకు అంతరాత్మ యెడల ప్రకారతచే ప్రకారవాచి
 శబ్దములకు ప్రకారివర్యంతతచే ప్రకారైక్య విషయములు ఆయా
 సామాన్యాధికరణ నిర్దేశములని సామాన్యాధికరణోపపాదకమగు యోని
 భూత పురుషునకు సర్వాంతరాత్మత్వమును ఉపదేశించి “సతునారాయణో
 జ్ఞేయః” అనువాక్యముచే యోనిభూత పురుషవిశేషముః పదేశింపబడి
 యున్నదనుటలో విరోధమే లేదు. ఒకవేళ “మమాంతరాత్మా తవచ” అను
 శ్లోకవాక్యముచే అంతరాత్మత్వం పరత్వముగా ఉపదేశింపబడినదేగాని
 అతనికి సామాన్యాధికరణోపపాదకత్వం లేదు. అట్లయినప్పటికీ ఈ
 ప్రబంధమునందే స్థలాంతరమున అంతరాత్మత యొక్క అవస్థానము
 వలనే పరమాత్మకు ఆయా వస్తుసామాన్యాధికరణవస్తు నిర్దేశమని స్పష్ట
 ముగా చెప్పబడినప్పటికీ ఇచటకూడా సామాన్యాధికరణోపపాదకోక్తిని
 ప్రతిజ్ఞచేసి అంతరాత్మత్వోక్తిచే అతనికి సామాన్యాధికరణోప పాద
 కత్వం వివక్షితమని నిశ్చయింపబడుచున్నది. అది ఎట్లనగా వెంగ
 ధర్మపర్వమునందలి 313 వ అధ్యాయము నందలి జనకయాజ్ఞవల్క్య
 సంవాదమునందు విశ్వావసువు ఎడల యాజ్ఞవల్క్యవచనము లిట్లున్నవి.
 “యదాతు మన్యతే న్యోజహమన్యవిష ఇతిద్విజః తదా స కేవలీభూతష్ట
 డ్వింశమనువశ్యతి అన్యశ్చరాజన్సపరస్తధాన్యః పంచవింశకః తత్ప
 స్థత్వాదను పశ్యన్తి ఏకఏవేతి సాధవః తేనైతన్నాభినందన్తి పంచ
 వింశజమచ్యుతమ్. జన్మమృత్యుభయాద్భితా యోగాస్సాంఖ్యాశ్చ
 కాశ్యవ. షడ్వింశమను పశ్యన్త శ్చచయస్తత్పరాయణాః యదాప

కీవలీభూతష్టద్వింశమను వశ్యతి. తదాసర్వ నిష్ప్రిద్వాన్న పున్నన్మ
 విన్దతి. ఏవమప్రతి బుద్ధశ్చబుద్ధ్యమానశ్చేతేన. బుద్ధశ్చోక్తయథా
 తత్త్వం మయా శ్రుతి నిదర్శనాత్” అనియున్నది. ఇచట యదా తు
 మన్యతేన్యోహమ్” అనుశ్లోకముచే ప్రశ్నత్యాత్మ వివేకానంతరము
 జీవవిలక్షణ పరమాత్మ దర్శనమును పలికి జీవపరములకు అభేదనిష్ఠై
 శముండుటవలన ఎట్లు పరునకు జీవవిలక్షణమైనను శంకనుతొలగించు
 టక వాటియొక్క అభేదనిర్దేశమును “అన్యస్మిరాజన్య పరః” అను
 శ్లోకముచే అన్యాధానిర్దేశచెప్పబడుచున్నది. జీవుడు పరమాత్మా పరస్ప
 రము భిన్నములే. అయినప్పుటికి పరమాత్మకు జీవార్థముందు అవ
 స్థితియున్నప్పటికి తత్త్వవిరులుపరమాత్మను జీవుడును ఒకేవిధముగా చూచు
 చున్నారు. అబేదముగనే వ్యవహరించుచున్నారని అర్థము. ఇచట “తత్త్వ
 స్తత్వాత్” అను వాక్యముచే వివక్షితమైన జీవాత్మయందు అవస్థానము
 తదంతరాభ్యయేమిని వ్యక్తికృత ఉపాహృతబ్రహ్మగుద్రంబాదము
 నందు “మమాంతరాత్మా తవ చ” అను బ్రహ్మవచనముచే తెలియు
 చున్నది. అందువలన జీవాత్మయందు అంతరాత్మచే అవస్థానము పర
 మాత్మకు తదబేదముచే వ్యవహరినియామకము అనుపచనముచేస్తున్నది
 కృతమయినది. అటుతర్వాత “జేతై రన్నాభీనసస్తత” అనుశ్లోకమునందు
 దానిచే తదంతరవస్థితత్వముచే అచ్యుతుని ప్రిడ్వింశపరమాత్మనుపంచ
 వింశజీవాత్మను అభిసందించుటలేదు. వాటియొక్క స్వరూపైక్యం అంగీ
 కరింపబడలేదు అని వాటిస్వరూపైక్యమునకు తట్టివేర్తయొక్క అనభి
 మతత్వం చెప్పబడినది. అచిచ్ఛివపరమాత్మలకు పరస్పర విలక్షణత్వం
 శ్రుతిసిద్ధమనియు ఈ ప్రకారము అప్రతిబుద్ధిగల” అను ఉపసంహర
 గ్రంథముచే ప్రదర్శింపబడినది. అందువలన ఇచట జీవపరుల

స్వరూపై కృమః నకు తత్వవిదనభిమతత్వమును తెలిపి పైదిక లోకము
 లకు వాటియొక్క అభేదవ్యవహారమునకు అంతరాత్మతచే తదంతర
 వస్థితినిబంధనమును తెలిపి ప్రకారైక్యవిషయాభేదవ్యవహారములను
 స్పష్టముగా తెలిపియుండుటచే చూపించబడిన బ్రహ్మరుద్రసంవా
 దమునందు పరమాత్మ జీవాంతరాత్మత్వకథనము పూర్వప్రస్తుత జీవ
 పరసామానాధికరణ్యోపపాదక వివరణార్థమేయని నిర్ణయించబడు
 చున్నది. ఇచట “అన్యశ్చిరాజన్సవరః” అను సందర్భముచే “ఆధికం
 తుభేదనిర్దేశాత్” అను సూత్రముచే అభిప్రేతార్థమేయున్నది. “తత్సస్థ
 త్వాదనుషశ్యన్తి” అనుదానిచే అవస్థితియని కశకృత్ప్నియసిసూత్రా
 భిప్రేతార్థము వివృతమైనదని తెలుసుకోదగినది. లేక “పురుషైకత్వ
 ముక్తపాన్” అనుదానికి ఒకనికి నిరుపాధిక పురుషత్వము చెప్పబడిన
 దని అర్థము. అందువలననే తద్విషయము చెప్పబడిన బ్రహ్మరుద్ర
 సంవాదమునందు “తస్యైకస్యమహత్త్వంహి స చైకఃపురుషస్సృజితః”
 అని చెప్పబడినది. ఇచటనే “తస్యైకస్య మహత్త్వమ్” అనువాక్యముచే
 తదితరులకు మహత్త్వవ్యావర్తనమునకు ఎల్ల స చైకః పురుషస్సృజితః
 అను వాక్యముచే పురుషత్వవ్యావర్తనము తెలియచున్నది. వ్యావర్తన
 మానమగు పురుషత్వం నిరుపాధిక పురుషత్వమే. అంతేగానీ
 పురుషత్వ మాత్రముకాదు ఎందువలననగా ఇచట పురుష
 బహుత్వాభ్యుపగమ విరోధముండుటవలన అదేవిధముగా
 “సమానతస్తు యద్వాసః” అను శ్లోకము నందు పురుషైకత్వమును
 చెప్పియున్నాడు లేక పురుషైకత్వమును చెప్పియున్నాడు అనే
 పాఠము ఉండని మ్మపారద్యయము నందును అత్యాదైత్యతమ తదర్థము
 కాదు. చూపించబడిన ఉపక్రమోపసంహర విరోధ ప్రసంగమువలన

ప్రకృతి పురుషేశ్వరుల పరస్పర నైలక్ష్యణ్యమునకు శ్రుతిసిద్ధత్వ ప్రతిపాదక ప్రబంధాంతరవిరోధ ప్రశ్నోగములు వలన సమరియు ముందుచెప్పటడినదే దాని అర్థమని అన్నివిధముల స్వతంత్ర పర తంత్ర భావాపన్న పురుషనానాత్వమే ప్రభుత్వకార్యము. అందువలన నారాయణ పరభావమే మహాభారతతాత్పర్యమని నిర్ధారించుటలో విరోధ మేదియునులేదు. 'దీనిచే సిద్ధించినదేమనగా శారీరక మీమాంసా ప్రవేశతయగు భగవంతుడుడగు వేదవ్యాసునిచే మహాభారతము నందు శ్రీయః పతినారాయణుడే పరలత్త్వమని అప్రాకృతదేశవిశేషావస్థిత శత్రుత్వాపి పూర్వక తత్సంయుజ్యప్రాప్తియే అపునరావృత్త లక్షణ మోక్షపురుషార్థమనియు అదే ఇచ్చట పరీతిపాదించబడినదనియు తెలియు చున్నది.'

శ్రీ : వ్యాససాధాంత మూర్తాండమునందు 'తృతీయపరిచ్ఛేదము సమాప్తము'.

శ్రీ వ్యాససిద్ధాంత మార్తాండమునందు

చతుర్థ పరిచ్ఛేదము

గడచిన మూడు పరిచ్ఛేదములచే శారీరక మీమాంసా ప్రజేత యొక్క పరతత్త్వ పరమపురుషార్థ విషయసిద్ధాంతము నిర్ధారంపబడినది. అచట ప్రథమ పరిచ్ఛేదమునందలి శారీరక మీమాంశయందు సమన్వయాధ్యాయమున కారణ వాక్యములందు పరింపబడిన వాటిచే పురుషసూక్తసువాలోపనిషదాది శ్రుతి పురుషవిశేష ప్రత్యక్షావక లింగములచే వాటికి నారాయణునియందు సమన్వయము ప్రదర్శించి నందున పరతత్త్వ విషయ సిద్ధాంతము నిర్ధారంపబడినది. పెండవ అధ్యాయమగు అచటి ఫలాధ్యాయమున శక్తిని పొదాది త్రిపాది యందుండెడి సూత్రములకు స్మరనలభ్యార నిరూపణచే పరోక్షము లగు అర్థములకు స్లిష్టకల్పనాను వపన్నతా వ్యాఖ్యాతము మొదలగు దోషగ్రస్తతా నిరూపణచేరను పురుషార్థ విషయసిద్ధాంతము నిర్ణయింపబడినది. తృతీయాధ్యాయమునందు శారీరకసూత్రకారునిచే రచితమగు మహాభారతమునందు మోక్షధర్మవర్ణమునందు మహాభారత సారభూతమగు నారాయణీయమునందును పరతత్త్వ పరమపురుషార్థ నిర్ధారణ తాత్పర్యముచే ప్రవృత్తములగు అనేక సంవాదము లందు అట్టివిధములగు వాటికే తత్త్వపురుషార్థము లకు నిర్ణీతత్వముచే ఆ సంవాదమున చూడఁ అలడే శారీరక సిద్ధాంతమునిర్ణయింపబడినది. అందువలన ద్రియః పతి యగు నారాయణుడే పరమగులత్త్వమునియగు అ ప్రాకృతదేవతవిశేషుడ నందు స్వామియై ప్రాప్తియే అమృతరా

వృత్తి లక్షణ మోక్షపురుషార్థమని అదియేజగవంతుడగు వ్యాపేదసుని
సిద్ధాంతమని సిద్ధించినది. దీనిచేపైదైతే చెప్పబడినదో వ్యాసతాత్పర్య
నిర్ణయకారునిచేభాష్యర యాదవప్రకాశాది వైయాసక సూత్రములు
తమతమ అభిమత మతానుగుణ్యముచే వ్యాఖ్యానించి ఆయా మతము
శకు వ్యాసతాత్పర్యవిషయత్వ వ్యవస్థాపనచే అమతములకు పరస్పర
విరుద్ధత్వముచే అమతములన్నింటికి తాత్పర్య విషయత్వా యోగ
ముచే వాటియందు ఒకనికి తాత్పర్య విషయత యొక్క అవశ్యము
అంగీకర్తవ్యముచే వాటియందు ఎవరికి తాత్పర్య విషయత్వముకలదు
ఎవరికిలేదు? అను సంశయము రాగా మధ్యస్థశ్చే వ్యాసమతత్వము
చేత ఏదైతేచెప్పబడినదో అదేవ్యాస తాత్పర్య విషయమనే నిర్ణయము
యుక్తము. ఈ ప్రకారము దైతాద్వైత భేదాభేదాది వేదాంతి మతా
భిమాన శూన్యత్వముచే అసంభావనీయ పక్షపాతముచే సంబంధించెడి
మాధ్యస్థముచే కపిలమహర్షిచే స్వదర్శనమునందు స్వమతప్రతిష్ఠాప
నకై పరమతానువాదపూర్వకకన్హిరాకరజాననరమునందు అద్వైతమే
వ్యాసమతము అనిచెప్పి దానినిరాకృతచే అద్వైతమే వ్యాసతాత్పర్య
విషయమని నిర్ణయింపబడుచున్నది. అది ఎట్లన సాంఖ్యదర్శనము
నందు పారమర్షసూత్రములు ఈ ప్రకారముగానున్నవి. ప్రథమా
ధ్యాయము. 201 నా విద్యాతోఽవ్యవస్తు నాబంధాయోగాత్ 21 వస్తు
త్వేసిద్ధాంతహిః 22 విజాతీయద్వైతావత్తిశ్చ 154 నా ద్వైతత్రతి
విరోదోజాతి పరత్వాత్. పంచమాధ్యాయమునందు 12 నా విద్యాశక్తి
యోగోనిస్సంగత్వాత్, 54 నా నిర్వచనీయస్య తదభావాత్ 61నాద్వైత
మాత్మనో లింగార్తద్భేద ప్రతీతేః. 65 నాత్మావిద్యానోభయం జగ
దుపాదాన కారణం నిస్సంగత్వాత్. షష్ఠాధ్యాయము నందు 46ఉపా

ధిశేషైశ్చ త్తత్త్విద్ధౌ పునరైవైతమ్ 52 జతత్సత్యమదుష్టకారణ జన్యత్వాద్భా
 ధకాభావాత్” అను ఈ సూత్రములకు అద్వైతమతానువాద పూర్వక
 ముగా తన్నిరాకరణవరత్వము సృష్టముచేయబడినది. విశేషముగా
 ఆ సూత్రవ్యాఖ్యాతచే “అనిరుద్ధేననా నిర్వచనీయస్యతదభావాత్” అని
 తెలుపుచూ వేదాంతమతమునుదూషించుటలేదని తెలియుచున్నది. అట్లే
 “నాద్వైతమాత్మనో లింగాత్” అను సూత్రావతరణిక యందు అత్మ
 ఒక్కడే అనునంశమును నిరాకరించుటలేదని చెప్పబడినది. అట్లే
 ‘నాత్మావిద్యే’ అను సూత్రావతరణ గ్రంథమునందు ‘చీకత్క’ వాడు
 లకు జగదుపాదానకారణము లేదని చెప్పబడినది. జగత్సత్యమను
 సూత్రమును “జగత్ మిధ్యాత్వాత్కథమన్యధాసిద్ధి” అనుచోట “ఆహ”
 అని అవతారితమయివది. అందువలన ఈ మంత్రములతోద్వైతమత
 మునుచెప్పి చాడ్చి దూషించినందువలన బ్రహ్మైత్యమే వ్యాసమతమని
 తెలియుచున్నది. ఈ సూత్రము లందు ౧ అద్వైతాను వాదమునకు
 దూషణము ఉండనిమ్మ. అంత మాత్రమునకే దానికి వ్యాసమతత్వ
 సిద్ధి. సూత్రమునందు కాని వాఖ్యానముచేగాని వ్యాసమతము చెప్ప
 బడిలేదే అన్నచో అది అట్లుకాదు. ఉదాహరింపబడిన కపిలసూత్రము
 లలో అద్వైతానిర్వచనీయనాదాదుల అతిస్పష్టతచే ప్రత్యయమానను
 గుటచే అట్టి విధవాద్యాకాంక్షయందువతంజలిజై మిని గౌతమకణాదాది
 సూత్రకారుల యొక్క పాశపతాది తాంత్రికమత ప్రవిష్టులకు
 బాహ్యమతప్రవిష్టులకు అద్వైతానభ్యుపగమము చెందలగు వాటి
 సంభవముచే పరిశేషము వలన గౌతమకణాదులు చెందలగు
 సూత్ర కారమత నిరాకరణ ప్రాయ పాదానుబంధముచే
 వేదాంత సూత్రకారమత నిరాకరణోచితత్వముచే వ్యాసునరంబెఅన్యు
 నకు ఒకానొక వేదాంతసూత్రకారుని యొక్క అనుపలంభత్వమువలన

వ్యాసుడే వాదియని నిశ్చయింపబడినందున అది నిశ్చయమయినది. అన్యాయమున వ్యాససిద్ధాంతమునకు సోపపత్తికం ప్రదర్శితమయినందువలన వ్యాససూత్రతాత్పర్యసంశయమునందు తదీయగ్రంథాంతరముచే తన్నిర్ణయమునకుఁబడితత్వముచే పురుషాంతరీయానువాదబలముచే అనిర్ణయము అనుక్రమగుటవలన నిరస్తమయినది అది ఎట్లనగా ఏకకర్తృకములకు ఏకగ్రంథవిషయము అర్థకర్తృతాత్పర్య సంశయమునందును స్పష్టమగు ఇతరతాత్పర్యముచే అనిర్ణయమే న్యాయము అంతేగానిను స్పష్టతాత్పర్యకతదీయగ్రంథవిరుద్ధానువాదక పురుషాంతరీయానువాదముచేగాదు. తత్పురుషీయ పురుషాంతరీయ వచనములమధ్యయందు తత్పురుషీయవచన అంతరంగత్వముచే ప్రబలత్వముండుటవలన. అందువలన ప్రకృతిమనందు బగద్వ్యాస ప్రణీతములలో పరతిత్వపురుషార్థ విషయములకు శారీరకశాస్త్ర మహాభారతములమధ్య శారీర శాస్త్రతాత్పర్య సందేహమున అసంగితాత్పర్యక మహాభారతముచే తత్తాత్పర్య నిర్ణయము న్యాయము కాని కపిలాది పురుషాంతరీయానువాదముచేకాదు. ఈ ప్రకారము మహాభారతమునందు “తత్త్వం జిజ్ఞాసమానానాం హేతుభిస్సర్వతోముఖైః తత్త్వమేకోమహాయోగీ హరిర్నాయుపరిః” అనువాటియందు పరలత్వమునకు తృప్తీయవరిచ్చేదోదాహృతమోక్షధర్మవచనములందు పరమపురుషార్థతత్త్వాప్రతిపాదితత్వాప్రీతికమములకు అసందిగ్ధాపగమ్యమానముచే శారీరకశాస్త్రమునకు కూడావాటియందే తాత్పర్యమును నిర్ణయము యుక్తము. మరియు కపిలానువాదానురోధముచే శారీరకశాస్త్రాద్వైతమున తాత్పర్యపగమమునందు భగవంతుడగు వేదివ్యాసునకు స్వయముగా అన్యథాన్యాయములచే అర్థనిర్ణయములేనిచో తత్త్వబుభుక్షువుల వలన

ఉపదేశము అసెడి ప్రతారకత్వ ఉన్నత్తత్వ అపరిహార్యము వచ్చి
 వడును. శారీరకన్యాయములందు ఉపనిషదర్థము నిర్ణయింపబడు
 చున్నది. మహాభారతమునందు ఉపనిషదర్థము ఉపదేశింపబడు
 చున్నది. అందువలన వాటికి భిన్నార్థమునందు దర్శితదోషము
 దుర్వారమే కాగలదు. మహాభారతమున అద్వైతము నందుతాత్పర్యము
 ఎట్లయినను దుర్వచమే అచట ఆత్మనానాత్వమునకు చిద చిదీశ్వర
 భేదముచే తత్వత్రైవిద్యమునకు జీవాత్మలకు ముక్తిదశయందు వర
 మాత్మ సాధర్మ్యప్రాప్తికిని విశదముగా ఉపదేశదర్శనముండుట
 వలన. కాని వరమాత్మోపదేశ ప్రకరణములందు అతనికి నిర్గుణత్వోక్తి
 సత్తాదిగుణత్రయ రాహిత్యాభిప్రాయముచేతనే యని అపరీక్ష
 పూర్వావర పరామర్శశీలురకు సువచమున్నది. మహాభారతమున
 వ్యావహారికభేద ఉపాసనవిధానార్థము చెప్పబడుచున్నది. కాని శారీ
 రకమున పారమార్థికమద్వైతము న్యాయములచే నిర్ధారించబడినదని
 ఇచట ఉక్తదోషప్రసంగములేదన్నచో అది అట్లుకాదు. “బహవః
 పురుషాబ్రహ్మన్ ఉతాహోఏకఏవతు” అను శ్లోకవాక్యము నందు తత్త్వి
 బుభుక్షుమూలక ప్రశ్నప్రతివచనప్రకరణములందు ఆత్మబ్రహ్మత్వోక్తి
 యందు తత్త్వోపదేశ రూపముచే అపర్జనీయతచే ఉక్తదోషమునకు
 దురుద్ధరత్వమండట వలన. వేయిమాటలేల? “నమ సేసత్తు
 యద్వ్యాసః పురుషైకాత్మ్యముక్తివాన్ తత్తేహం సంప్రవక్ష్యామి
 ప్రసాదాదపి తాజసః” అను వాక్యముచే సాక్షాత్తువ్యాస శిష్యుడగు
 వైశంపాయనునిచే స్వేతరసకలాత్మలకు ఒకానొక ఏకాంతరాత్మయని
 అది వ్యాససిద్ధాంతమనిపురుషైకత్వము చెప్పియున్నాడను పాఠమున
 కూడా చేరనాచలన బేదిభిన్న ప్రకారవిశిష్ట ప్రకారైక్యం వ్యాస

సిద్ధాంతమని “బహుషుపురుషేషు ఏకః స్వతంత్రః అనునన్ తత్సిద్ధాంతమని నిరుపాధిక పురుషత్వము ఒక్కనికే అని అదే తత్సిద్ధాంతము అని కంఠరవముచే చెప్పబడియుండుటచే తద్వైచరీత్యముచే ఉదాసీన కపిలానువాదసిద్ధ పరిశేషానుమానముచే ఆద్వైతము వ్యాససిద్ధాంతము కాదనే నిర్ణయం అత్యంతానుచితమేయని విద్వాంసులచే విభావనీయము. ఇచట “పురుషైకత్వముక్తవాన్” అనుపారమన ఒకవేళ “బహుషు పురుషా బ్రహ్మన్న తాహో ఏక ఏవ” అను ప్రశ్న ఉన్నప్పటికీ పురుషైకత్వవక్షమునవలంబించి ప్రతిపచనరూపత అతనికి స్వభావముగనే తెలియుచున్నది అట్లయినప్పటికీ స్వారస్యలాభము చేత అతనికి ఆత్మాద్వైత పరత్వాభివ్యక్తియు తద్విషయతగనే అవతారితమయిన బ్రహ్మరుద్ర సంవాదమున అనేకాత్మలందు ఒకనికి మహామహా పురుషసంజ్ఞాభాక్త్యు సర్వచేతనాంతరాత్మత్వాది ప్రతిపాదనచే వ్యాసునిచే చెప్పబడ్డ ఈ పురుషైకత్వమునకు తద్విషయతచే అవతారితమయిన బ్రహ్మరుద్రసంవాదమునకు పరస్పరసంబంధాత్మక ప్రసంగముచే “బహూనాం పురుషాణాం హి యదైకాయోనిరుచ్యతే” అని పూర్వప్రతిజ్ఞా విరోధ ప్రసంగముచేత తత్పరిహారమునకై ఆపాతప్రతిపన్న స్వారస్యపరిత్యాగముచే బ్రహ్మరుద్రసంవాదాది అనురోద్యుత్థవర్ణనకే న్యాయముండుటచే ఇంతకుముందు మాతో చెప్పబడిన విధమున కీ ఆ అర్థము వర్ణనీయమని సూక్ష్మేక్షికచే తెలుసుకోదగినది. వ్యాస సూత్ర తాత్పర్యసంశయమునందు తత్సమాన కర్తృక సమాన విషయకానందిగ్ధ మహాభారతముచే ఆతాత్పర్య నిర్ణయమే ఉచితముగాని కపిలానువాదము తన్నిర్ణయము కాదని తెలుసుకోదగినది. సిద్ధించినది. ఇదియు కపిల సూత్రములందు వ్యాసమతమే చెప్పబడినదని అంగీక

రించి చెప్పబడినది. వస్తుతః కపిలసూత్రములందు వ్యాసమతమునకు అనూదితత్వమే అసిద్ధము. కపిలసూత్రములందు చెప్పబడిన “అవిద్యాతోబంధః” మొదలగు వాటికి వ్యాససూత్రములందు ఎచటను అనుక్తత్వముండుటవలన. అది ఎట్లనగా అవిద్యవలనకూడా వస్తువుచే బంధయోగములేదు. వస్తుత్వమున సిద్ధాంతహిని విజాతీయద్వైతావత్తియని సూత్రములందు అనూదితమయిన వీవస్తువుభూతావిద్యచే బంధమైనది అని ఏది ఉన్నదో అదియే వ్యాససూత్రములందు ఎచటను ఉపలభ్యమగుటలేదు. పై పెచ్చు బ్రహ్మమీమాంసాత్మతీయాధ్యాయద్వితీయపాదమునందలి సంధ్యాకరణమునందలి “పరాభిధ్యానాత్తు తిరోహితంతతోహ్యస్య బంధవిపర్జయా” అను శబ్దీయసూత్రమునందు తద్విరుద్ధమే ఉపలభ్యమగుచున్నది. అచటనే బంధమోక్షములకు వరమాత్మనిగ్రహానుగ్రహమూలకత్వము చెప్పబడినది. అది బంధమును పారమార్థికత్వసాధకతచే తదపారమార్థికత్వసాధకమునకు అవరమార్థభూతావిద్యమూలకత్వమునకు విరుద్ధమే. అందువలన ఇది వ్యాసమతానువాదముకాదు మరి ఇది ఎవరిమతానువాదము అని అన్నట్లయినచో “శుగంధ” అని గ్రహించవలయుమ అతని మతమునందు సంపూర్ణపరాభిదాన వస్తుభూతావిద్యామూలకతచే ప్రాప్తిదానిని సామ్యతికల్పము అంగీకరింపబడుచున్నది. అందువలన బంధమునకు కూడా అవిద్యామూలకత్వము అని తన్మతసిద్ధము ఇచట పట్టి నిరారంభించబడుచున్నదని చెప్పడం యుక్తము. అవశ్యమగా ఇది ఈ ప్రకారమే అని అంగీకరింపబడినది వస్తుత్వమునందు సిద్ధాంతహిని విజాతీయద్వైతావత్తియనే ఉత్తర సూత్రము చే చెప్పబడ్డ అవిద్యయొక్క వరమార్థత్వమునందు విజాతీయద్వైతావత్తియను దానిని చూడవలయును సాగతుల

ఎడలనే సంగతియున్నది. అద్వైతవేదాంతమతమునందుగ జాతీయ
 ద్వైతమునకు అనిష్టసిద్ధిచే వారియొక్క ప్రతివాదిత్వ సూత్రమునందు
 విజాతీయ పదవైయర్థ్య ప్రసంగముండుట వలన. కాని సౌగతుల
 ప్రతివాదిత్వము యందు క్షణిక విజ్ఞాన సంతానమునకు ఆమతము
 నందు అంగీకారముచే సజాతీయదైత్యము యొక్క ఇష్టతచే తద్వ్యా
 వర్తకతచే జాతీయపదసార్థక్య ఉపపత్తియని తెలియుచున్నది.
 “ఉపాధిభేదస్వేకస్య నానాయోగ ఆకాశస్వేప ఘటాదిభిః” అనుకపిల
 సూత్రములచే చెప్పబడిన ఔపాధిక భేదమునకు “అతవీవచోవమా
 సూర్యకాదివ ఆభాసవీవచ” అను బ్రహ్మసూత్రము లందువలభ్య
 మానములగు అతనికి ఈ అనువాదమనియు తెలియుచున్నది. అది
 అనదనువాదము ‘అతవమాసూర్యకాదివదిత్యస్మిన్’ బ్రహ్మమీమాంసా
 తృతీయ పాదమునందలి ఉభయలింగాదికరణ సూత్రమునందలి
 జలప్రతిబింబిత సూర్యదృష్టాంతముచే ఏప్రకారము జలమునందలి
 ప్రతిబింబిత సూర్యుడుతద్గత చలనాది దోషములచే ఎట్లు నిర్లిప్తుడుగా
 ఉన్నాడో అదేవిధముగా పరమాత్మకూడా పృథివ్యాదులగు ఆయా
 స్థానములందున్నప్పటికీ తద్గతదోషములచే అతడు స్పర్శింపబడుట
 లేదను ఈ అర్థమేవివక్షితముకాని ఆయా ఉపాధిప్రతిఫలన ప్రయుక్త
 పరమార్థ గుణవత్త్వమని ముందుచెప్పబడిన ద్వితీయ పరిచ్ఛేదము
 నందు చక్కగా నిరూపించుటచే పరమాత్మ యొక్క ఔపాధికభేదము
 నకు ఆసూత్రోక్తతకీ అసిద్ధిలేదు. ఒకచేత అట్లయినప్పుటికి బ్రహ్మ
 మీమాంసా ద్వితీయాధ్యాయ తృతీయపాదమునందు అంతాధికరము
 నందలిదానిచే “ఆభాసవీవచ” అను సూత్రముచే బ్రహ్మకు ప్రతిబింబము
 జీవుడు అను అర్థముచే ఔపాధిక భేదప్రతిపాదనమువలన అతనికి

ఈ అనువాదము అన్నచో ఆదియునముచితముకాదు “అంశోనానా
 వ్యవదేశాదన్యథాచాపిదాశక్తితవాదిత్వమధీయతపీకే” అనునూత్రము.
 నందు జీవునకు బ్రహ్మంశత వ్యవస్థావననేయ ఓచే మరల అతనికి
 ఆభాసమే అని ఈనూత్రమునందు బ్రహ్మబింబత్వాభిధానమునందు
 తద్విరోధ ప్రసంగముచే ఈనూత్రమునకు తదర్థకవితయొక్క అయు
 క్తత్వము వలన ఇది అసదనువాదము. బ్రహ్మసూత్రోక్తిక్తి యొక్క
 బ్రహ్మంశత్వారుచిచే బ్రహ్మప్రతిబింబత్వము ఈ నూత్రముచేచెప్ప
 బడలేదఅన్నచోవిరోధము లేదనిచెప్పకూడదు. ‘అంశోనానా వ్యవదేశాద
 నథాపి’ అను మొదటి సూత్రముచే జీవునకు బ్రహ్మంశత్వమును
 చెప్పి అచట “మంత్రవర్ణాలే” “అపిస్మర్యతే” అను తదనంతర సూత్ర
 ములచే “పాదోఽన్యవిశ్యాభూతాని మమైవాంశో జీవభూతః సనాతనః”
 అను ప్రతిస్మృతి ప్రమాణోపన్యాసముచే “ప్రకాశాదిపత్తునైవంపరః”
 మొదలగు తదనంతర సూత్రజతుష్టయముచే అచట ప్రసక్తజైవ
 పరిహారముచే జీవబ్రహ్మంశయొక్క అప్రామాణికత్వానుపపన్నత్వ
 ములకు పరిహృతతచే అచట అరుచి భీజాభావముచే అలశత్వమును
 వదలి ప్రతిబింబత్వము అనునీనూత్రమునే చెప్పబడుచున్నది. అను
 దానికి శ్రద్ధేయత్వములేనందువలన. నీరూపమగు బ్రహ్మకు బింబాయో
 దముచే ప్రతిబింబత్వము నకు అనవస్మత్వముండఁజాలను. అట్లయి
 నచోఆభాసమేది? సూత్రార్థమేది? అన్నచోదాని క్షణక్షణము. అంశ
 సూత్రమున శ్రతులందునుజీవబ్రహ్మలకు ఒకచోటభేదవ్యవదేశము
 మరొకచోట అభేదవ్యవదేశము అని ద్వివిధవ్యవదేశముఖ్యత్వ సిద్ధ్య
 న్యథానుపపత్తిచే జీవునకు బ్రహ్మంశత్వమును ప్రసాదించి “ప్రకా
 శాదిపత్తునైవంపరః” అను సూత్రముచే ఆ బ్రహ్మంశత్వం ప్రభా

దులకు ప్రభావదాదశత్యమువలె విశిష్టవస్తువునందు వృధక్పిద్ధ విశేషణాంశత్వ రూపవంతునకు విశేషణవిశేష్య జీవబ్రహ్మలకు స్వరూపభేదమువలన స్వభావసంకరము లేదనిచెప్పిజీవ బ్రహ్మలకు జీవులకు పరస్పరం స్వరూపశ్చదానంగీకార పక్షమున వాటికి భోగవ్యతికరాభావముచెప్పబడినది. “అసంతతేశ్చావ్యతికరః” అనుసూత్రముచే అంతట సంతతివ్యాప్తినొందినది విభుత్వము అని చెప్పబడినది. తదభావమే అసంతతి అణుత్వము అనియు చశబ్దముచే అన్యోనభేదమని తెలియుచున్నది. అందువలన జీవులకు అన్యోన్య భేదమువలకే అణుత్వమువలన అవ్యతిజణము భోగవ్యతికరాభావము కుదురుచున్నది సూత్రార్థము.

తాత్పర్యము :- జీవాత్మలకు ప్రతిశరీరమువలన అణుత్వము వలన భోగవ్యవస్థ యొక్క ఉపవత్తియున్నది. జీవబ్రహ్మలకు జీవులకు స్వరూపభేదమును అంగీకరింపక ఆత్మైక్యాభ్యుపగమమునందు భోగవ్యవస్థానుపపత్తిదుర్వారమేయనితెలియుచున్నది. ఇప్పుడుస్వోక్తమువలన ఆత్మలయొక్క స్వాభావిక భేదమువలన అన్యస్యావ్యతికర హేత్వాభాసము “అభాసమేయని” అని చెప్పబడుచున్నది. ఆత్మలకు స్వాభావికభేదమువలన అన్యభౌపాధిక బేదాది భోగవ్యతికరానుపపాదకమే అని అర్థము.

తాత్పర్యము :- ఉపాధుల యొక్క భేదమునకూడా వాటికి భోగాశ్రయతచే భోగాశ్రయ ఆత్మ యొక్క ఐక్యము వలన ఆపతద్భోగసాంకర్య ఉపాధిభేదము పరిహరించుటకు సాధ్యముకానిది. ఈ ప్రకా

రము “అఖానవివచ” అను సూత్రముయొక్క ఔపాధిక బేబాధ్యత్య విరహముచే పైపెచ్చు ఔపాధికత్వభేదవక్షము యొక్క ఉక్తరీతిచే చూపితత్వముచే బ్రహ్మమీమాంసయందు చెప్పబడిన ఆత్మభేదసాంఖ్య సూత్రమునచెప్పబడినదన్నచో అది అయుక్తమే. ఒకవేళ “నాత్మా విద్యానోభయంజగదుపాదాన కారణం నిస్పంగత్యాత్” అను సాంఖ్య దర్శన వంచమాధ్యాయగత ఫలిత సూత్రముచే బ్రహ్మమీమాంసా సమన్వయాధ్యాయము నందలి “ప్రకృతి ప్రతిష్ఠాదృష్టాంతాను పరో దాత్” అను సూత్రమునందుచెప్పబడిన బ్రహ్మయొక్క జగదుపాదాన కారణత్వం దూషింపబడుచున్నదని స్ఫుటముగా తెలియుచున్నది. అచట కేవలం ఆత్మకారణనూ ఏమీ? ఏదీలేదన్న లోకంబందునా అని మూడురకముల విచల్పించిపి డూషణాపసంకల్పనందు ఆవిద్యాశబ్దముచే ఆ ప్రకారమగు సాంఖ్యాభిమత ప్రకృతి చెప్పబడినదని చెప్పబడును శంకించరాదు, సాంఖ్యమతమున దానికి జగదుపాదాన కారణత్వాబ్యుపగమముచే దానికి నిరాకరణాయోగముండుట వలన. మరియు “నావిద్యాతోవ్యవస్తునాబంధాయోగాత్” అను సాంఖ్యదర్శన ప్రధానాధ్యాయము నందలి సూతోపాత్తావస్తు భూతా విద్యయే చెప్పదగినది. ఈ ప్రకారము అవరమార్గ భూతావిద్య విశిష్టబ్రహ్మకు జగదుపాదాన కారణత్వము ప్రకృతియని మొదలగు ఉదాహరణ సూత్రమునందు వివక్షితమని చేసి సాంఖ్యసూత్రము నందు ఆనిరకరణమే అవరమార్గ భూతమాయా పరపర్యాయావిద్యావిశిష్ట బ్రహ్మజగదుపాదాన త్వమే వ్యాసాభిమతమను నీదిచే అదిగి ఆదైర్ఘ్యపరిమాత్యసిద్ధతచే అద్వైతమే వ్యాసతత్పర్యుషయమని అదేనిర్ణయించబడినదన్నచో అది కూడా అసదనువాదమే. బ్రహ్మమీమాంసయందు ఆవస్తుభూతావిద్యకు ఒకచోట కూడా జగదుపాదానత్వసంబంధించుటచే పరబ్రహ్మ

జగదుపాదానమని అనిర్ణీతార్థమునలదు ఆత్మనా? అవిద్యయా? లేక ఆ రెండును జగదుపాదానమను వికల్పమునకు అవకాశవిరహముచే ఉదాహృత సాంఖ్య సూత్రమునకు తన్నిరాకరణ పరత్వాయోగముండుటవలన అద్వైత మతసిద్ధ వివర్తపాదానత్వమునకు వ్యాసతాత్పర్యము నందు ప్రకృత్యధికరణము నందు “పరిణామాత్” అనే సూత్రప్రణయనమునకు అనుచితత్వముచే దర్శిత సాంఖ్యసూత్రకృత వివర్తపాదానత్వము వ్యాసతాత్పర్య విషయము అను అభిప్రాయా సంభవముచే చెప్పబడిన సాంఖ్యసూత్రమునకు బ్రహ్మమీమాంసా సిద్ధాంత నిరాకరణ పరత్వాయోగముండుటవలన, ఉదాహృతసాంఖ్య సూత్రముచేకూడా అద్వైతమే వ్యాసతాత్పర్యవిషయమనే నిర్ణయము యుక్తము కాదని సిద్ధించినది “వాత్సావిద్యానోభయం జగదుపాదానమ్” అను సాంఖ్యసూత్రముచే ఒకవేళ వ్యాసమతము నిరాకరింపబడక పోయినచో ఆత్మయొక్క జగదుపాదానత్వవాదులకు ఇతరమైన ఒకానొక దర్శన ప్రవర్తకాదర్శనముచే ఈ సూత్రమునకు ప్రవృత్తియే కుదురుటలేదన్నచో ఇవట ఇట్లుచెప్పబడుచున్నది. వేదాంతములందు వచ్చిపడుచున్న ప్రతీయమానములగు ఆత్మాద్వైత పంచమిధ్యాత్వాపాధిక బేదావిద్యోపహిత బ్రహ్మోపాదానత్వాదులుఈశాస్త్రము నందువాటియందుతాత్వికత్వబుద్ధివారణయందునిరాకరింపబడుచున్నవి అదెట్లనగా-“తత్త్వమసి” “అయమాత్మా బ్రహ్మ” “నాన్యతోఽస్తిద్రష్టా” “సిహనానాస్తికించన” తనువాక్యములుకలవు. ఆకాశమొక్కటి యే ఏ ప్రకారముఘటాదులందువేరుపడుచున్నదోఅట్లే ఆత్మయొక్కటి అనేకచోట్ల ఉంటూ జలాధారమునందలి నూర్మగివలె మనలనుఈవిశ్వముమాయ చేయుచున్నది. మొదలగు వాటియందు వచ్చిపడుచున్న ఆత్మైకావ్య

దులు తెలియుచున్నవి. అవి ఇచట నాద్వైతమాత్మనో లింగాత్తద్భేద
 ప్రతిః (5-69) జగత్పత్యత్వమదుష్టకారణజన్యత్వాద్బాధకాభావాత్
 (6-52) ఉపాధిబేదేష్యేకస్య నానాద్యోగఆకాశస్వేషుటాదిభిః (6-950)
 నాత్మావిద్యానోభయం జగదుపాదానం నిస్సంగత్వాత్ (5-65) మొద
 లగు సూత్రములచే నిరాకరింపబడుచున్నవి. విజ్ఞానయతిచే సాంఖ్య
 ప్రవచన భాష్యకారునిచే నాత్మావిద్యానోభయం అను సూత్రభాష్య
 మున “ఇచట బ్రహ్మమీమాంసా సిద్ధాంతము దూషింపబడుట లేదు.
 మరియు వేదాంతమున వచ్చిపడుచున్న సంభావితార్థమే నిరాకరింప
 బడుచున్నదని స్మరింపదగినదని ఈ ప్రకారము ఉత్తర సూత్రము
 లందు కూడా చెప్పబడినది. ఇది యుక్తమే. బ్రహ్మమీమాంస
 యందు ఆత్మాద్వైతజగన్ని ధాత్వావిద్యోవహిత బ్రహ్మపాదానత్వాదు
 లకు ఒకానొకప్పుడును సూత్రీకరించనందున పై పెచ్చు అచట కూడ
 ఆత్మాద్వైత జగన్నిధాత్వాదుల నిరాకరించుటచే ఆత్మాద్వైతాది నిరా
 కరణపరములగు సాంఖ్యసూత్రములకు వైయాసక సూత్రార్థ నిరా
 కర్తృత్వాసంభవముచే పరిశేషము వలన ఉపనిషత్సాక్షాత్ ప్రతి
 తార్థ నిరాకరణపరతయే ఇష్టవ్యత్యమువలన ఇది యుక్తమే. ఎట్లనగా
 సాంఖ్యదర్శనమున “నాత్మాద్వైతమాత్మనో లింగాత్తద్భేద ప్రతిః”
 అను సూత్రముచే ఆత్మాద్వైతం నిరాకరింపబడినది. అట్లే వైయాసక
 దర్శనమునందు కూడా ఇతరవ్యవధేశా ద్ధితాకరణాదిదోషవర్జితః”
 అను సూత్రముచే ఆత్మాద్వైతమునాశంకించి అధికంతుచేది నిష్కళాత్మః”
 అను సూత్రముచే అదినిరాకరింపబడినది. ఏవిధముగానైతే సాంఖ్య
 దర్శనమునందు “జగత్పత్యత్వమదుష్టకారణ జన్యత్వాద్బాధకాభావాత్”
 అను సూత్రముచే జగత్తు యొక్క మిథ్యాత్వం నిరాకరింపబడినది.

అట్లేవైయానకధర్మమునందుకూడా “వైధర్మాచ్చన స్వస్సాదివ” అనే సూత్రముచే జగత్తుయొక్క మిథ్యాత్వము నిరాకృతమయినది. దీనిచే జగత్తు యొక్క అవిద్యోవహిత బ్రహ్మోపాదానకత్వముకూడా “నాత్మా విద్యానోభయం జగదుపాదానం అను సాంఖ్యదర్శనమువలె నిరస్తమగుచున్నది. అవిద్యోవహిత బ్రహ్మోపాదానత్వమునందు మిథ్యాత్వ ప్రసంగమువలన ఈ ప్రకారమగు నాటికి వ్యాససూత్రముల అభిప్రాయాంతరమును క్లిష్ట కల్పనచేసి సూత్రస్వరస విరుద్ధమగుఆత్మద్వైత జగన్నిధ్యాత్వాది పరత్వంసూత్రములందు బలముగాఁగఁగొనినదియే వ్యాసదర్శనమని అదే సాంఖ్యసూత్రములందు చెప్పబడి నిరాకరింపబడినదనే కల్పనయు అత్యంత హేయమే. మరల వీటికి ప్రధానముయొక్క స్వరూపమునందుపరిణామ ప్రకారమునందు వివాదమున్నది బ్రహ్మాత్మకమగు ప్రధానము అనీద్భక్తిప్రధానమని స్వరూపమునందు ఈశ్వరాధిపిత్యము పరిణమించుచున్నది. స్వతః పరిణమించుచున్నదని యిహమునందు అర్చించి ఆయా సూత్రముచే తెలియుచున్నది. అద్వైతగా బ్రహ్మమీనూనా సమన్వయాధ్యాయ చతుర్థపాదమున చమసాధికరణమునందు “జ్యోతిరుపక్రిమాత్తు తథాహృధీయతవీకే” అను సూత్రముచే జగదుపాదానమగు ప్రధానమునకు బ్రహ్మాత్వకత్వము నిర్ణీతమయినది. ఇచట “అజామేకాం లోహితకుక్లకృష్ణాం బహ్విఃప్రజా సృజమానాంసూ హాః|అజో హ్యికోజుషమాణోనుశేతేజహత్యేనాతభుంక్త భోగామజోన్యః” అనిశ్చేతాశ్వతర మంత్రమునందుఅహశబ్దముచేకపిల తంత్రసిద్ధమగు అబ్రహ్మాత్మిక ప్రకృతిచెప్పబడుచున్నదా? లేకబ్రహ్మకార్యతచేఅదిబ్రహ్మాత్మకమా? అనుసంశయమురాగా “జ్యోతిరుపక్రమాతు తథాహృధీయిత ఏక” అనిసిద్ధాంతము చెప్పబడినది. ముందుచూప

బడిన అజామంత్రమునందలి అజశబ్దముచే జ్యోతిరుపక్రమమగు ప్రకృతి చెప్పబడుచున్నది. జ్యోతిః పరబ్రహ్మ జ్యోతిషాం జ్యోతిః మొదలగువాటి యందు జ్యోతిశ్శబ్దమునకు పరబ్రహ్మయందు ప్రయోగదర్శనముండు వలన. ఆ ఉపక్రమమేకారణముగా ఏదికలదో అది జ్యోతిరుపక్రమమగు బ్రహ్మకార్యబూతమని అర్థము. ఒకత్తై త్తిరీ ముఖాకు చెందినవారు అదే విధముగా బ్రహ్మకార్యత్వమునందు ఈ ప్రకృతి తెలియబడుచున్నదని సూత్రార్థము.

తాత్పర్యము :- తైత్తిరీయోప నిషత్తు నందలి అంభస్యను వాకము నందు “అణోరణీయాన్మహతో మహీయానాత్తా సహయాః నిహితోన్య జంతోః” అని పరమాత్మను ప్రకృతమగుచేసి “సప్తప్రాణాః ప్రభ వన్తి తస్మాత్” అనుదానిచే ప్రాణాదులకు దానియొక్క ఉత్పత్త్యభిధాన ప్రకరణమునందు ఈ అజమంత్రము పరిపబడుచున్నది. అందు వలన అన్నింటికి పరమాత్మసకాశమువలన ఉత్పత్త్యభిధాన ప్రకరణ పరిత నిరుక్తమంత్రోక్తమగు అజాశబ్దవాచ్య ప్రకృతికూడా పరమాత్మని యొక్క ఉత్పన్నమే అని నిశ్చయింపబడుచున్నది. అందువలన తత్త్వ రూపమునందు శ్వేతాశ్వతర మంత్రమునకూడా అదే బ్రహ్మాత్మకమగు ప్రకృతి చెప్పబడుచున్నదని నిర్ణయింపబడినదని తెలియుచున్నది. ఈ జగదుపాదాన బూతమగు ప్రకృతి యొక్క బ్రహ్మాత్మకత్వం కాపిల తంత్రము నందలి ఈశ్వరప్రతిక్షేపముచే నిరాకరింపబడినది. అట్లే సాంఖ్య దర్శనమునందు ప్రథమాధ్యాయమునందలి సూత్రము “ఈశ్వరాస్థి” (1-92) యని నన్నిర్వజన్యత్వ ఘటిత ప్రకృత్యు లక్షణముయొక్క ఈశ్వరప్రత్యక్షమునందు వ్యాప్తికా పరిహారము నై ప్రవృత్తమైన ఈ సూత్రంబుచట పూర్వ సూత్రము వలన దోషము అని

అనుషజ్యమగు చున్నది. అట్లే నిత్యైశ్వర్యవత్సమునందు ప్రమాణాభావముచే తదసిద్ధికి ఉత్తదోషము లేదనిసూత్రార్థము. అట్టి జగదుపాదాన భూతమగు ప్రకృతికి ఈశ్వరప్రవర్తనచేతనే మహదాద్యాత్మచే పరిణామము బ్రహ్మమీమాంసా ప్రధమాధ్యాయ చతుర్థపాదమునందు అనుమానికాధికరణమునందు తదధీనత్వం వలన “అర్థవత్” అను సూత్రముచే సమర్థితము. ఇచట “సూక్ష్మంతు తద్వర్తత్వాత్” అను సూత్రమువలన సూక్ష్మము అను పదము అనువృత్తమగు చున్నది. దానికిని అవ్యక్తమని అర్థము, ప్రధానమనది కూడా ఇదే. అందువలన ప్రధానము తదధీనత్వమగుట వలన పరమాత్మాధీనత్వమగుటవలన పరమాత్మాధీన స్వరూపస్థితి ప్రవృత్తికత్వము వలన అని అర్థము. అర్థవత్సమువలె ప్రయోజనవత్సమువలె స్వకార్యమహదాది జనకమగుచున్నదని అర్థము.

తాత్పర్యము :- పరమాత్మ వ్యతిరిక్త వస్తువులన్నింటికి స్వరూపస్థితి ప్రవృత్తములకు పరమాత్మాధీనతచే తత్ప్రవర్తనము చేతనే ప్రధానం మహదాద్యాత్మచే పరిణామము నొందుచున్నది. కాని తత్ప్రవర్తన విరహమునందు స్పందించుటకు కూడా సాధ్యము కానున్నది. ఈ సూత్రము వేదాంతమతమునందు ఒకచోట ప్రధానాభ్యుపగమము మరొకచోట ప్రతిషేధమని వ్యాఘాత శంకాపరిహారార్థము ప్రవృత్తమయినది. అందువలన బ్రహ్మధీనస్వరూప స్థితి ప్రవృత్తికత్వ విరహముచే సాంఖ్యాభ్యుపగతమగు దానికి ప్రతిషేధము తదధీనస్వరూపాధికమునకు దానికి అంగీకారమని వ్యాఘాతి కాదని సూత్రార్థము. ఇది ప్రధానమునకు బ్రహ్మధీన ప్రవృత్తికత్వం సాంఖ్యదర్శనమునందు అచేతనత్వం నందునుకూడా పాలవలె చేష్టితమగు ప్రధానము

నకు అని తృప్తియాధ్యాయ 59 వ సూత్రముచేత దూషితమయినది. ఇచట ఈ విధముగా భాష్యమున్నది. అచేతనమగు ప్రధానమునకు స్వతః ప్రస్తుత్యమే కుదుడుటలేదన్న చోరభాదులకు పరప్రయత్నము చేతనే ప్రవృత్తిదర్శనముండుటవలన అని ఉన్నది. అచట అచేతన త్వమని చెప్పడమయినది. ఏ ప్రకారమైతే పాలు పురుష ప్రయత్న గిరపేక్షముచే స్వతః పెరుగుగామారుచున్నదో అదేవిధముగ అచేతన త్వమున కూడా పరప్రయత్నములేకుండా మహదాది పరిణామము ప్రధానమునకు అగుచున్నదని అర్థము. దీనిచే వ్యాస సూత్రము లందు గొప్పత ప్రయత్నముచే అసాధారణతచే కపిలాచార్యునే లక్ష్యముగాచేసి తన్మతనిరాకరణచే అట్లే కపిలసూత్రములందు కూడా వ్యాసునేలక్ష్యముగా చేసుకొని అతనిమతమును నిరాకరించుట వలన కపిలమతమునందు చెప్పినటువంటి వాది వాద్యంతరాభావమావలన వ్యాసుడే అచట వాదిత్వముచే పర్యవసానమగుచున్నాడనే కల్పనఁ తొలిగించబడినది. చూపించబడిన వ్యాససిద్ధాంతా సాధారణములకు ప్రధాన స్వరూపతత్పరిణామ ప్రకారములకు నిరాకృతత్వసిద్ధియంద, వ్యాసమత నిరాకరణసిద్ధిర్థం ఆసూత్రములందు సూత్రితమైనప్పటికి అద్వైతాదులకు వ్యాసమతత్వమును పరికల్పించి అతని వాదిత్వముచే పర్యవసానకరణమునకు అత్యంతానుచితత్వముండుటవలన ఇదిమరల, ఇచట ఇట్లు తెలిసికోదగినదిగాయున్నది. ఆనందమయాధికరణము నందు “ఆనందమయోభ్యాసాత్” అను సూత్రముచే ప్రైరీయోప నిషత్తునందలిఆనందవల్లియందు “తస్మాద్వాపితస్మాత్ విజ్ఞానమయాత్ అన్యోంతర ఆత్మానందమయః” అనుచోట పరిచబడిన ఆనంద మయందు పరబ్రహ్మయని భగవంతుడగు వేదవ్యాసునిచేనిర్ణయించ

బడినది. దీనిచే అద్వైత వేదాంతమతము వ్యాసునియొక్క అనభిమతమని నిరూపకులకు సుగమము అని తెలియుచున్నది తన్మతము నందే ఆనందమయునకు బ్రహ్మత్వము సుగమమని తెలియుచున్నది. కాని అద్వైత వేదాంత స్వమతమునకు సూతారూఢత్వ సంపాదనకై బ్రహ్మసూత్రములను వ్యాఖ్యానించుచూ “ఆనందమయోభ్యాసాత్” అని ఈ సూత్రమునెల్ల వ్యాఖ్యానించియున్నారు. “ఆనందమయ ఆత్మా” అనుచోట “బ్రహ్మపుచ్చం వ్రతిష్ఠా” అను వాక్యమునందు ఉపదిష్టమయిన బ్రహ్మ ఆనందమయావయత్వముచే వివక్షితమా? అనుసంశయముకలుగగా “ఆనందమయోభ్యాసాత్” అని సిద్ధాంతము చెప్పబడినది. ఇచట ఆనందమయవదము బ్రహ్మపుచ్చం వ్రతిష్ఠా” అను వాక్యమునందు చెప్పబడిన బ్రహ్మ లక్ష్యమగుచున్నాడు అది వ్రధానత్వముగా వివక్షితమైయున్నది. దానికి “అసన్నేవసంభవతి” అను అనంతర శ్లోకమునందు “అభ్యస్యమానత్వాత్” అని సూత్రార్థము. ఇచట ఇట్టి అర్థవివక్షయందు ఆనందమయని వక్షనిర్దేశము సూత్రమునందుచేయుబడిన ప్రమాదోన్మీదజ్ఞానా శక్తియా? అని వారినే అడుగవలయును “ఆకశస్తల్లింగాత్ “జ్యోతిశ్చరణాభిధానాత్” “ప్రాణస్తధానుమాత్” అను సూత్రములందు సాక్షాత్తు స్వశబ్దముచే వక్షమను నిర్దేశముచేయువానికి ఇచట పరమానందమయ లాక్షణిక వదముచే తన్నిర్దేశము నందే కారణాంతరమును హిందలేక పోవుచున్నాము. ఇతర సూత్రములుకూడాయధానంభవము పుచ్చవాక్యనిర్దిష్ట డగుబ్రహ్మకే ఉపపాదకములుగా చూడదగినవని ఉపసంహరగ్రంథమునందు యధాసంభవమని చెప్పుచుండెడి వారిచేతనే సూత్రస్వార స్యోల్లంఘనము స్ఫుటికృతమయినది.

ఈస్థానీ పులాకన్యాయముచే ఇతరులకు అచటచట సూత్రము నందు సూత్రాభిప్రాయ సంవరణం స్వాభిప్రాయ నివేశనము చూడ దగినది. ఈప్రకారముఅద్వైతమతసిద్ధాంతమునకుశారీరకశాస్త్రమునందు ఒకచోటకూడాసూత్రీకరించనందువలననుపై పెచ్చు సూత్రస్వరసవర్యా లోపనయందు అతనికిసూత్రకృతఅనభిమతత్వావగమమువలన “నాఽ విద్యాతోఽపి” మొదలగు కాపిలసూత్రములందు వ్యాసమతమునే చెప్పి దూషించుచున్నాడను కల్పనము కుత్సితకల్పనమే. అందువలనఇచట సిద్ధించినదేమనగా సూత్రార్థస్వరసముపలనమహాభారతై కార్థ్యము వలన శ్రీయశవతి నారాయణుడు పరతత్త్వమనియు ఆప్రాకృత దేశవిశేషమునందు తత్సాయుజ్యప్రాప్తియే అపునరావృత్తి లక్షణ మోక్షపురుషార్థమని శారీరకమీమాంసా ప్రజ్ఞేతయునగు భగవంతుడగు నేదవ్యాసుని సిద్ధాంతము.

సమాప్తము.



పేజీనెం. తప్పు ఒప్పు పేజీనెం. తప్పు ఒప్పు

1 వాక్యలన్నియు వాక్యములన్నియు

1 ప్రవర్తించున్న ప్రవర్తించుచున్న 2 నాన్యన్తా న్యాన్యఃపన్తాః

2 సన్ధాః పన్ధాః 3 ప్రత్యర్థము శ్రుత్యర్థము

4 సమవాప్యతి సమవాప్యతి 4 ప్రకరాణాను ప్రకరణాను

5 శాకర్తృ వ్యాకర్తృ 7 సిద్ధిచే సిద్ధియని

7 ఆనందసుయ ఆనందమయ 8 గేష్టా గేష్టా

9 ఏనిర్ముక్తము వినిర్ముక్తము 10 సర్వేనిమేషా సర్వేనిమేషా

10 అద్భ్యః అద్భ్యః 12 వరింప వరింప

12 ప్రత్యస్తం ప్రతస్తం 13 వడుచున్నది బడుచున్నది

14 శయోత్కర్ష శయోత్కర్ష

14 వాయుర్జ్ఞోతిపరాః వాయుర్జ్ఞోతిరావః 16 వద వదం

17 నిద్దేశింప నిద్దేశింప 19 వలన వలన

20 అవహత అవహత 22 సాక్షాత్కర సాక్షాత్కార

26 అనిత్యాహం అనిత్యోహం 26 స్వస్థానము స్వస్థానము

27 బడినది బడినదో 29 యున్నాం యున్నాము

29 చేతని చేతన 29 తత్త్వద్విద్యా తత్త్వద్విద్యా

29 త్వాన్వయ త్వాన్వయ 29 ఉపాసన ఉపాసన

31 సమర్ప సమర్పక 32 తన్నబ్బ తన్నబ్బ

32 భిఖాయాః శిఖాయాః 32 విబస్తా విబస్తా

34 సారథి సారథి 41 వెజరో విజరో

42 సేచనము సేచనము 43 జహతిః జహతి

43 శోదతి శోచతి 45 అక్షంతర అక్షంతర

II

పేజినెం.	తప్పు	ఒప్పు	పేజినెం.	తప్పు	ఒప్పు
45 తర్ధర	తర్ధర్మ		46 బ్రాహ్మణము	బ్రాహ్మణమున	
47 వన్నుడే	వన్నుడే		47 పురుషుడే	పురుషునే	
48 ఈపోవ	రూపోవ		48 మూర్ధైవ	మూర్ధేవ	
49 దీనిని	దీనికి		49 వత్వము	వరత్వముగా	
50 వదములలో	వదములలో		51 వరుస	పురుష	
51 రుద్రః	రుద్రః		52 నిరతిశయె	నిరతిశయ	
52 చాంతదిక్ష	చాంతరిక్ష		52 సర్వై	సర్వై	
53 ఆరంభించి	ఆరంభించి		53 పాచ్చుడగు	వాచ్చుడగు	
55 హ్రస్వ	హ్రస్వ		55 కశ్యనేతి	కశ్యనేతి	
56 న్యంతర	యదంతర		57 గహరాకాశ	దహరాకాశ	
57 వర్యాప్త	వర్యాప్త		57 లేదు	లేదో	
60 వరమే	వరమే		61 వదలి	వదతి	
63 ప్రాగుప్త	ప్రాగుక్త		64 వత్	యత్	
64 ద్రవం	ద్రువం		64 పోధ్వనః	సోధ్వనం	
65 ప్రాసదుదాహృత	ప్రాగుదాహృత		66 స్పష్టికరించి	స్పష్టికరించి	
67 సిద	సిద్ధ		68 వ్యాక్రియతే	వ్యాక్రియతే	
70 యేవాహం	యేవాహం		71 నిమిత్వము	నిమిత్తత్వము	
71 ప్రాయ	ప్రాయం		72 వలవ	వలన	
72 స్పష్టము	స్పష్టము				
73 తత్సిద్ధాంతమని	తత్సిద్ధాంతమును		74 సంవద్యా	సంవద్యా	
74 నదు	నందు		75 అది	అది	
75 తయోర్ధ్వ	తయోర్ధ్వ				
75 ఊర్ధ్వత్రమణము	ఊర్ధ్వోత్రమణము		75 నుండి	నుండి	

III

పేజినెం.	తప్పు	ఒప్పు	పేజినెం.	తప్పు	ఒప్పు
77	కర్మాగుణము	కర్మానుగుణము	77	వెదింటిలో	బదింటిలో
77	అగ్రహములు	అగ్రహమలు	79	సంశ్లిష్ట	సంశ్లిష
79	కాణ్య	కాణ్య	80	ఆస్తకామ	ఆప్తకామ
80	అది	అది	81	ప్రాణయయ	ప్రాణమయ
81	వానేభ్యో	వాన్యేభ్యో	81	భానంతరము	శాఖానంతరము
84	వరమేయకు	వరమేయను	86	వ్రసక్తమగు	వ్రసక్తమగు
87	శమధిగమ్యుడు	సమధిగమ్యుడు	88	షష్ఠ్య	షష్ట
93	హ్యన్యయాత్మా	హవ్యయాత్మా			
94	దుతామయత్యధైత్యై	దుత్కామత్యధై			
96	నిష్పత్యనంతరము	నిష్పత్యనంతరము			
97	చాస్పత్యవ	చాస్పత్యవ	101	నంభవించు	సంభవించు
102	అర్పిలాది	అర్పిరాది	102	ఎచట	ఎచట
103	కాదు	లేదు	104	జుష్టం	జుష్ట
105	చున్యాడు	చున్నాడు	105	ఆక్షిపింప	ఆక్షిపింప
105	సంవర్గ	సంసర్గ	106	సువర్ణా	సువర్ణా
108	పానుదేశే	వాసుదేశ	109	ముక్తైః	ముక్తైః
109	శుద్ధేశుద్ధ	శుద్ధేశుద్ధ	111	కామన్	కామాన్
114	సాధ్యత	సాధ్యత	116	వలెనది	వలెననునది
117	సమానానా	సమానాచా	118	సంపక్ష్యే	సంపక్ష్యే
118	సంపత్తిని	సంపత్తిని	121	మయదర్థ	మయదర్థ
121	అయినమా	అయిననూ	122	వరింప	పరింప
122	యున్నది	యున్నాడు	124	వచ్చుకదా	వచ్చునుకదా

IV

పేజినెం.	తప్పు	ఒప్పు	పేజినెం.	తప్పు	ఒప్పు
125 చున్నాడు		చున్నాడో	130 చున్నాడు		చున్నాడు
131 ఛాందోన్యము		ఛాందోగ్యము			
131 తేదన్నచో		లేదన్నచో	134 గుణకు		గుణ
135 మనుపవన్నము		మనుపవన్నము			
136 ఆయావస్తువు		ఆయావస్తువుయొక్క			
137 మనుపన్నమే		మనుపవన్నమే	139 చున్నది		చున్నదో
140 ఇయతా		ఇయత్తా	142 విదైకమే		విదైక్యమే
145 ఉండు		ఉండుట	146 విషత్వా		విషయత్వా
147 క్లోకముల		క్లోకములలో	149 స్వరూపము		స్వరూపము
150 సాధాణి		సాధారణి	150 సిద్ధించిన		సిద్ధించిన
152 గత్యనుస్మృతి		గత్యనుస్మృతి	154 స్వాత్మను		స్వాత్మను
154 కార్య		కార్య	155 నందు		నందు
155 వ్రకారము		వ్రకారము	156 నుండి		నుండి
157 వ్రశయం		వ్రశయం	158 ఉపవత్తన		ఉపవత్తిని
167 సకలేతత		సకలేతర	169 పాసీనులలే		పాసీనులనే
171 వ్రత్యభిజ్ఞ		వ్రత్యభి	172 వ్రజావతేః		వ్రజావతేః
173 చున్నది		చున్నది	173 ద్యోతకము		ద్యోతకములు
174 సపూర్ణ		సంపూర్ణ	175 త్పయము		త్పయము
176 పరమ		పరము	177 బహ్మపాసము		బహ్మోపాసము
178 శేషత్వాఞ		శేషత్వా	179 విశేష		విశేషి
181 ఆత్మయొక		ఆత్మయొక్క	182 వినిద్యోక		వినిద్యోక
182 యతనాది		యతనాదులు	184 వర్యంతాఢ్య		వర్యంతాఢ్య
185 జ్యోతి		జ్యోతిని	186 కాకాకారము		కాకారము

పేజినెం	తప్పు	ఒప్పు	పేజినెం.	తప్పు	ఒప్పు
187	ఉపసంపన్న	ఉపసంపన్న			
188	జగత్కారణత్వము	నందు	జగత్కారణత్వము	నందు	
188	ఇతరలు	ఇతరములు	190	చున్నది	చున్నదో
191	జీవైశ్వరుల	జీవైశ్వరుల	191	బింబకువలె	బింబములకువలె
192	వివర్యయావితి	వివర్యయమనెడి	194	రజస్తమః	రజస్తమో
195	అవరమాత్మ	అవరమాత్మ	197	చెప్పబడు	చెప్పబడు
198	అవై చిత్రము	అవై చిత్రము	199	అని	అని
200	యందుండెడి	యందుండెడి	201	రూపము	రూపములు
201	నున్నది	నున్నవి	203	కరణ	కరణము
204	సేత్యస్తరన	సేత్యనస్తరం	204	విష్ణోభ	విష్ణోభ్య
205	యుక్తముల	యుక్తములు	206	కూమ	కూడ
206	అపురు	అపుర	209	వేదాంతము	వేదాంత
211	పరమాత్మ	పరమాత్మకు	211	సామం	సామ్యం
214	శిష్ట్యము	వై శిష్ట్యము	215	చున్నది	చున్నదో
215	కొన్నింటి	అదికొన్నింటి	217	సేడ్డిః	సేడ్డి
222	యున్నది	యున్నవి	223	యున్నాడని	యున్నాడోఅది
223	సూత్రార్థము	సూత్రార్థముచే	225	అంబునద	అంబుదనద
227	సముచ్చేతవ్య	సముచ్చేత్తవ్య	227	అభేదము	అభేదము
231	వాక్యార్థమునకు	వాక్యార్థము	233	మిథాత్వము	మిథ్యాత్వము
239	సూత్రకరించు	సూత్రీకరించు	240	ప్రతిపాదికవ	ప్రతిపాదించ
245	మువజీవలి	మువజీవతి	246	మునుచోట	మునుచోట
258	సమర్పణ	సమర్పక	259	నర్జనత్వముచే	సృజ్యత్వముచే
262	సాష్కభ్యః	పాష్కభ్యః	264	తృతిపాద్య	తృతిపాద్య
265	తాత్పర్య	తత్రాపర్య	266	వచ్చును	వచ్చును
267	దవమునకు	పదమునకు	267	ఘర	హర
271	స్థావము	స్థానము	273	వచన	వచన

VI

పేజినెం. తప్పు ఒప్పు పేజినెం. తప్పు ఒప్పు

275 ఉపాదాన ఉపాదాన

277 ప్రతివచనచేయగా ప్రతివచనమివ్వగా

277 ఏకఃఅత్వ ఏకఃఅత్వ 279 సిద్ధాంతముఅను సిద్ధాంజమును

280 అతికక్రమణ అతిక్రమణ 280 వద్మిన్య వద్మిన్య

282 నభః నభః 282 చేరుకొను చేరుకొనును

283 తదగుణ తదగుణ 285 అపిత్వాహ అపిత్వాహ

287 ఏదే కొందరు 290 నిర్దిష్టలగు నిర్దిష్టడగు

290 జ్ఞానులకు జ్ఞానికి 303 దుష్ప్రకమ్మమే దుష్ప్రకమ్మమే

304 ప్రతిపాదక ప్రతిపాదక 307 వత్యతే వత్యతే

308 రుకోనున్నవి కోరుకొనుచున్నవి

308 పురుకతప్వైతం పురుషైకత్వం

308 దృఢీకరించుటకు దృఢీకరించుటకు 309 నిందు నందు

314 లభ్యార్థ లభ్యార్థ 317 నిరస్తమయినః నిరస్తమయినది

321 అంశాధికరము అంశాధికరణము 322 లేదన్నచో లేదన్నచో

322 వర్ణాల్ వర్ణాట్

330 నిరాకరణచేఅట్లే నిరాకరణచే సినట్లే

331 సూత్రాపూర్వత్వ సూత్రాపూర్వత్వ

331 స్వశబ్దము స్వశబ్దము 332 శ్రీయఃపతి శ్రీయఃపతి

